



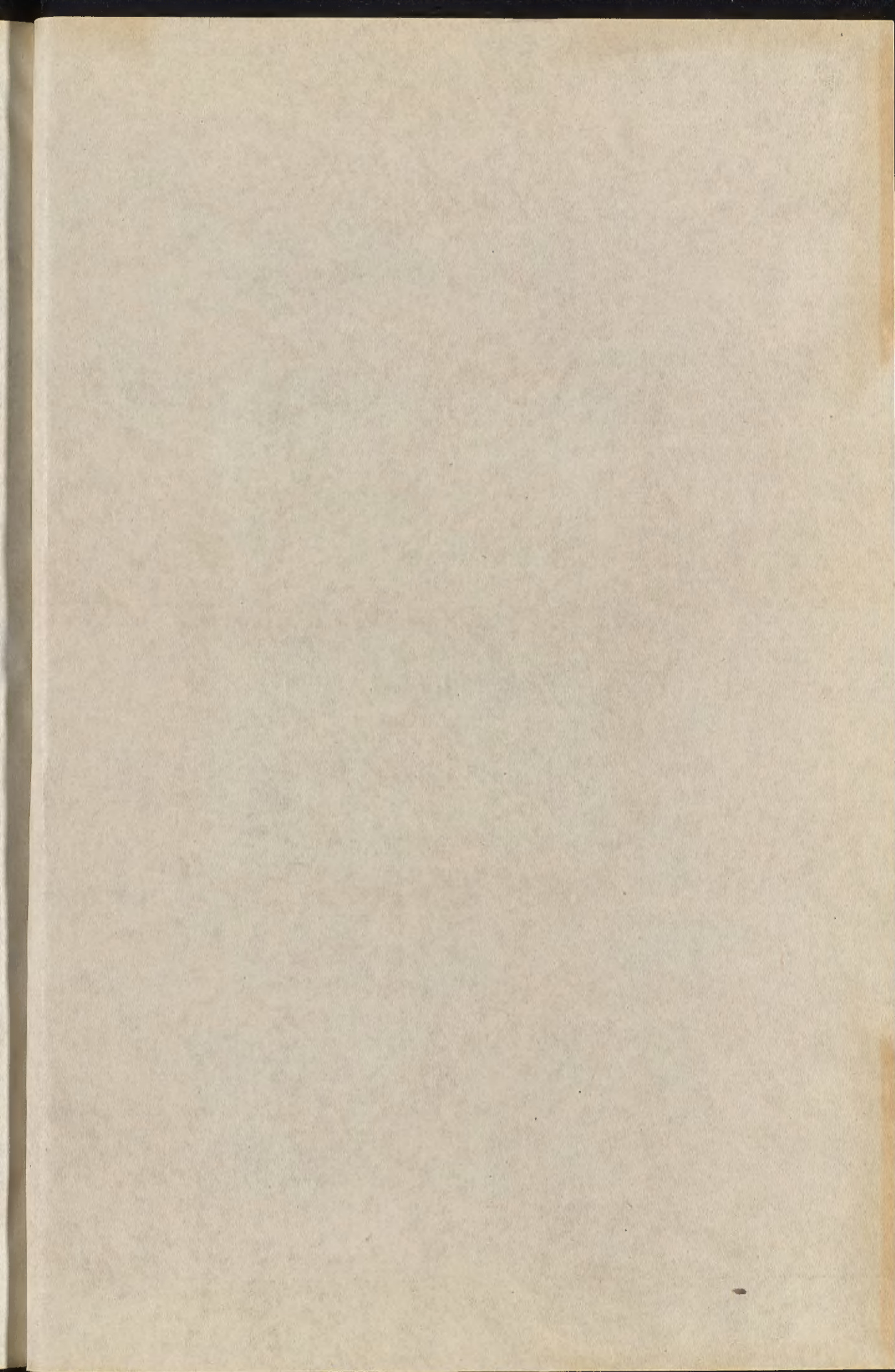
THE LIBRARIES  
COLUMBIA UNIVERSITY













هذا القسم  
قد مر عليه

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الحبيب العشر

الطبعة

مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م



893.7K84  
DK5

مخطوطات

v. 15

مخطوطات

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية  
جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 15

مخطوطات

مخطوطات

٥٣٣١ ٥ - ٣٣٣١ ٣



## فهرس الجزء الخامس عشر

### تفسير سورة «يس»

صفحة

- القول بمكيثها . الترغيب في تلاوتها على الموتى . الأحاديث الواردة في فضل قراءتها  
وأسماعها ... .. ١
- قوله تعالى : «يس» . والقصرآن الحكيم ... «الآيات» . بيان أوجه القراءات  
في «يس» وتفسيرها ... .. ٣
- قوله تعالى : «إنا نحن نحي الموتى ... «الآية» . سبب نزولها . فضل المشي إلى  
المساجد ... .. ١١
- قوله تعالى : «وأضرب لهم مثلاً أصحاب القرية ... «الآيات» . القرية هي أنطاكية .  
ما حكاه المفسرون في قصة أصحابها ... .. ١٣
- قوله تعالى : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها ... «الآيات» . بيان منازل الشمس  
والقمر قدرناه منازل ... «الآية» . بيان منازل القمر ... .. ٢٩
- قوله تعالى : « وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون ... «الآيات» . الفلك  
سفينة نوح أو المراد الجنس ... .. ٣٤
- قوله تعالى : « ونفخ في الصور ... «الآيات» . الكلام على عدد النفخ ومعنى الصور  
قوله تعالى : « إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ... «الآيات» . الأقوال  
في شغل أهل الجنة ... .. ٤٣
- قوله تعالى : « اليوم نختم على أفواههم ... «الآيات» . الأحاديث الواردة في شهادة  
أعضاء الإنسان عليه يوم القيامة ... .. ٤٨
- قوله تعالى : « وما علمناه الشعر ... «الآية» . الرد على من قال من الكفار إن النبي  
صلى الله عليه وسلم شاعر . إصابته الوزن لا يوجب أنه يعلم الشعر ... .. ٥١
- قوله تعالى : « أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما ... «الآيات» ... .. ٥٥
- قوله تعالى : « وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه ... «الآية» . دلالتها على صحة القياس  
وأن في العظام حياة، وأنها تتجس بالموت ... .. ٥٨
- قوله تعالى : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا ... «الآيات» ... .. ٥٩



## سورة الصافات

صفحة

- قوله تعالى : « والصافات صفا ... » الآيات . الكلام على قذف الشياطين بالشهب . هل كان القذف قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم أو بعده لأجل المبعث . كيفية استراق الشياطين السمع ... .. ٦١
- قوله تعالى : « فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا ... » الآيات ... ٦٨
- قوله تعالى : « أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم ... » الآيات ... ٧٢
- قوله تعالى : « ويقولون أننا لتاركو آلهتنا لشاعر مجنون ... » الآيات ... ٧٦
- قوله تعالى : « فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ... » الآيات ... ٨١
- قوله تعالى : « أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم ... » الآيات . معنى النزول في اللغة وأشتقاقه . شجرة الزقوم وأشتقاقها وما قيل فيها ... ٨٥
- قوله تعالى : « ولقد نادانا نوح ... » الآيات . هل الناس كلهم من ولد نوح أم كان لغيره نسل ؟ ... ٨٩
- قوله تعالى : « وإن من شيعته لإبراهيم ... » الآيات . الكلام على نظر سيدنا إبراهيم عليه السلام في النجوم . اختلافهم في سقمه هل كان حقيقة ، أو تورية وتعريضا . كان أول من هاجر من بلده إلى حيث يتمكن من عبادة ربه . طلبه الولد الصالح ... ٩١
- قوله تعالى : « فلما بلغ معه السعي .. » الآيات . اختلاف العلماء في المأمور بذبحه . رؤيا الأنبياء وحى . في قوله تعالى : « وفديناه بذبح عظيم » دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل . وأيما أفضل الأضحية أو الصدقة بثمنها . وهل هي سنة أو واجبة . ما يضحى به الأزواج الثمانية . ماذا يتقى من الضحايا . حكم من نذر ذبح آبنه ... ٩٨
- قوله تعالى : « ولقد مننا على موسى وهرون ... » الآيات ... ١١٤
- قوله تعالى : « وإن إلياس لمن المرسلين ... » الآيات . قصة إلياس ولوط عليهما السلام ... ١١٥
- قوله تعالى : « وإن يونس لمن المرسلين ... » الآيات . يونس هو ذو النون . ما حكى في قصته عليه السلام . حكم القرعة في الشرع . الاقتراع على إلقاء الأدمى في البحر لا يجوز . محامل « أو » في قوله تعالى : « أو يزيدون » ... ١٢١



- صفحة  
 ١٣٣ ... قوله تعالى : « فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون ... » الآيات ...  
 قوله تعالى : « فإنكم وما تعبدون . ما أتم عليه بفاتنين ... » الآيات . فيها رد  
 على القدريية ...  
 ١٣٥ ... قوله تعالى : « سبحان ربك رب العزة عما يصفون ... » الايات . معنى  
 « سبحان ربك » و « رب العزة » . وفضل قول هذه الآيات في ختام المجلس ١٤٠

## سورة ص

- قوله تعالى : « ص والقرآن ذى الذكر ... » الآيات . القراءات في « ص »  
 ١٤٢ وأقوال العلماء في معناها . معنى « ولات حين مناص » وإعرابها ...  
 قوله تعالى : « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم ... » الآيات . سبب نزولها إلى قوله  
 تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح » ...  
 ١٤٩ قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ...  
 ١٥٤ قوله تعالى : « إنا سخرنا الجبال معه يسبحن ... » الآية . معنى تسبيح الجبال  
 والطير . صلاة الإشراق هي صلاة الضحى . حكم صلاة الضحى . أجر من صلاها  
 ١٥٩ قوله تعالى : « والطير محشورة ... » الآيات . الكلام على معنى « وآتيناه الحكمة  
 وفصل الخطاب » . علم القضاء نوع من العلم غير المعرفة بالأحكام ...  
 ١٦١ قوله تعالى : « وهل أتاك نبا الخصم ... » الآيات . قصة داود عليه السلام مع  
 الملكين اللذين تسورا عليه المحراب وسبب محنته . ليس على الحاكم أن يجلس  
 للفصل كل يوم . لا يقضى القاضي حتى يسمع حجة كل واحد من الخصمين  
 حكم القضاء في المساجد . كان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من استقضى  
 معاوية . اختلاف العلماء في سجدة « ص » ...  
 ١٦٤ قوله تعالى : « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض ... » الآية . هي أصل  
 في الأقضية . الحكم بين الناس بالعدل واجب . الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه  
 ١٨٨ قوله تعالى : « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ... » الآيات ...  
 ١٩١ قوله تعالى : « ووهبنا لداود سليمان ... » الآيات . حكم سباق الخيل ...  
 ١٩٢ قوله تعالى : « ولقد فتننا سليمان ... » الآيات . ما حكى في سبب فتنه سليمان  
 عليه السلام . صفة كرسيه ...  
 ١٩٨



صفحة

- قوله تعالى : « وأذكر عبدنا أيوب ... » الآيات . ما قيل في سبب بلاء أيوب عليه السلام ، وما أصابه من البلاء ومدته ... ٢٠٧
- قوله تعالى : « وخذ بيدك ضعفنا ... » الآية . حلف أيوب وسببه . دلالة الآية على جواز ضرب الرجل امرأته تأديبا . اختلاف العلماء في هذا الحكم ؛ هل هو عام أو خاص بأيوب . قوله تعالى : « ولا تحنث » دليل على أن الاستثناء في اليمين لا يرفع حكمها إذا كان متراخيا . قوله تعالى : « أركض برجلك » لا يدل على جواز الرقص خلافا لجملة المتصوفة ... ٢١٢
- قوله تعالى : « وأذكر عبدنا إبراهيم وإسمحق ويعقوب ... » الآيات ... ٢١٧
- قوله تعالى : « وأذكر إسماعيل وإليسع وذا الكفل ... » الآيات ... ٢١٨
- قوله تعالى : « هذا وإن للطاغين لشر مآب ... » الآيات ... ٢٢٠
- قوله تعالى : « وقالوا ما لنا لا نرى رجلا ... » الآيات ... ٢٢٤
- قوله تعالى : « قل إنما أنا منذر ... » الآيات ... ٢٢٥
- قوله تعالى : « إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا ... » الآيات ... ٢٢٧

### سورة الزمر

- قوله تعالى : « تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ... » الآيات في قوله تعالى : « فأعبد الله مخلصا » دليل على وجوب النية في كل عمل خلافا للحنفية في الوضوء . ٢٣٢
- قوله تعالى : « خلق السموات والأرض بالحق ... » الآيات ... ٢٣٤
- قوله تعالى : « وإذا مس الإنسان ضرعا ربه ... » الآيات ... ٢٣٧
- قوله تعالى : « قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم ... » في قوله تعالى : « وأرض الله واسعة » أمر بالهجرة من مكة ، ومن الأرض الغالية إلى الأرض الراحية . ٢٤٠
- قوله تعالى : « قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا ... » الآيات ... ٢٤٢
- قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء ... » الآية ... ٢٤٥
- قوله تعالى : « الله نزل أحسن الحديث ... » الآية . أحسن الحديث القرآن . ٢٤٨
- كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرئ عليهم القرآن تقشعر جلودهم ... ٢٤٨
- قوله تعالى : « أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب ... » الآيات ... ٢٥١
- قوله تعالى : « فمن أظلم ممن كذب على الله ... » الآيات ... ٢٥٥



صفحة

- قوله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٥٨
- قوله تعالى : « الله يتوفى الأنفس حين موتها ... » الآية . النوم أخو الموت .  
اختلاف الناس فى النفس والروح . ما يقوله الإنسان إذا أراد أن ينام ،  
وإذا استيقظ ... ٢٦٠
- قوله تعالى : « أم آتخذوا من دون الله شفعاء ... » الآيات ... ٢٦٣
- قوله تعالى : « قل اللهم فاطر السموات والأرض ... » الآيات ... ٢٦٤
- قوله تعالى : « فإذا مس الإنسان ضر دعانا ... » الآيات ... ٢٦٦
- قوله تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم ... » الآيات . سبب نزولها ... ٢٦٧
- قوله تعالى : « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ... » الآيات ... ٢٧٣
- قوله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره ... » الآيات ... ٢٧٧
- قوله تعالى : « وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا ... » الآيات ... ٢٨٣

### سورة غافر

- القول بمكيثها إلا آيتين . عدد آياتها ، فضل الحواميم . كيفية جمعها ... ٢٨٨
- قوله تعالى : « حمّ . تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات . الأقوال فى معنى  
« حمّ » ... ٢٨٩
- قوله تعالى : « كذبت قبلهم قوم نوح ... » الآيات ... ٢٩٢
- قوله تعالى : « إن الذين كفروا ينادون ... » الآيات ... ٢٩٦
- قوله تعالى : « هو الذى يريك آياته ... » الآيات ... ٢٩٨
- قوله تعالى : « وأنذرهم يوم الآزفة ... » الآيات ... ٣٠١
- قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ... » الآيات ... ٣٠٤
- قوله تعالى : « وقال رجل مؤمن من آل فرعون ... » الآية . الكلام على مؤمن  
آل فرعون . الإنسان لا يكون مؤمنا بقلبه حتى يتلفظ بلسانه . دفاع أبى بكر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ... ٣٠٦
- قوله تعالى : « يا قوم لكم الملك اليوم ... » الآيات ... ٣٠٩
- قوله تعالى : « ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ... » الآيات ... ٣١٢
- قوله تعالى : « وإذا يتحاجون فى النار ... » الآيات ... ٣٢٠



صفحة

- قوله تعالى : « إنا لننصر رسلنا ... » الآيات ... ٣٢٢ ...  
 قوله تعالى : « وقال ربكم أدعوني أستجب لكم ... » الآيات ... ٣٢٦ ...  
 قوله تعالى : « قل إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله ... » الآيات . ٣٢٩ ...  
 قوله تعالى : « أفلم يسيروا في الأرض ... » الآيات ... ٣٣٥ ...

### سورة فصلت

- قوله تعالى : « حم . تنزيل من الرحمن الرحيم ... » الآيات . ما روى من سماع  
 عتبة بن ربيعة سورة « فصلت » إلى قوله : « مثل صاعقة عاد وثمود »  
 وإنذاره قومه ... ٣٣٧ ...  
 قوله تعالى : « قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين ... » الآيات .  
 خلق السموات والأرض في ستة أيام ... ٣٤٢ ...  
 قوله تعالى : « ويوم يحشر أعداء الله إلى النار ... » الآيات  
 قوله تعالى : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ... » الآيات . سبب نزولها . ٣٥٧ ...  
 قوله تعالى : « ومن آياته الليل والنهار ... » الآيات . اختلافهم في موضع السجود  
 من آية السجدة . الآية تضمنت صلاة كسوف القمر والشمس ... ٣٦٣ ...  
 قوله تعالى : « إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا . » الآيات . الكلام  
 على أن القرآن عربي ، وأنه إذا نقل عنه إلى غيره لم يكن قرآنا ... ٣٦٦ ...  
 قوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه . » الآيات ... ٣٧٠ ...  
 قوله تعالى : « لا يسأم الإنسان من دعاء الخير . » الآيات ... ٣٧٢ ...  
 قوله تعالى : « قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به . » الآيات ... ٣٧٤ ...

### استدراك

أورد القرطبي " ثلاث مسائل " في تفسير قوله تعالى : « الله نزل أحسن الحديث »  
 — الآية — وسقط منها لفظ " الثالثة " ، وموضعها في أول السطر الثالث من صفحة ٢٥٠

محمد محمد حسنين

المصحح بالقسم الأدبي



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة يس

وهي مكية بإجماع . وهي ثلاث وثمانون آية ؛ إلا أن فرقة قالت : إن قوله تعالى « وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآتَاهُمْ » نزلت في بني سُلَيْمَة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتي . وفي كتاب أبي داود عن مَعْقِل بن يَسَّار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « آقروا يس على موتاكم » . وذكر الآجري من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يُقرأ عليه سورة يس إلا هَوَّن الله عليه » . وفي مسند الدارمي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة يس في ليلة ابتغاء وجه الله غُفِرَ له في تلك الليلة » . أخرجه أبو نعيم الحافظ أيضا . وروى الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات » قال : هذا حديث غريب ، وفي إسناده هرون أبو محمد شيخ مجهول ؛ وفي الباب عن أبي بكر الصديق ، ولا يصح حديث أبي بكر من قبل إسناده ، وإسناده ضعيف . وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن في القرآن لسورة تُسْفَع لقارئها ويُغْفَر لمستمعها . ألا وهي سورة يس تُدعى في التوراة المعِمة » قيل : يا رسول الله وما المعِمة ؟ قال : « تعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهويل الآخرة وتدعى الدافعة والقاضية » قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : « تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضي له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كانت له كألف دينار تصدق بها في سبيل الله ومن كتبها وشرها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف رحمة وألف رافة وألف هدى وتُرْع

(١) كذا في نسخ الأصل والذي في الدر المنثور : أبي الدرداء .



عنه كل داء وغلّ». ذكره الثعلبي من حديث عائشة، والترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مسندا. وفي مسند الدارمي عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس : من قرأ «يس» حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح . وذكر النحاس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لكل شيء قلب وقلب القرآن يس من قرأها نهارا كفي همه ومن قرأها ليلا غفر ذنبه . وقال شهر ابن حوشب : يقرأ أهل الجنة «طه» و«يس» فقط. رفع هذه الأخبار الثلاثة المأوردية فقال : روى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن لكل شيء قلبا وإن قلب القرآن يس ومن قرأها في ليلة أعطى يسر تلك الليلة ومن قرأها في يوم أعطى يسر ذلك اليوم وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرءون شيئا إلا طه ويس». وقال يحيى بن أبي كثير: بلغني أن من قرأ سورة «يس» ليلا لم يزل في فرح حتى يصبح، ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي؛ وقد حدثني من جربها؛ ذكره الثعلبي وابن عطية . قال ابن عطية : ويصدق ذلك التجربة . وذكر الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» عن عبد الأعلى قال حدثنا محمد بن الصلت عن عمر بن ثابت عن محمد بن مروان عن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب «يس» في جام بزعفران ثم يشربه ؛ حدثني أبي رحمه الله ، قال حدثنا أصرم بن حوشب ، عن بقة بن الوليد ، عن المعتمر بن أشرف ، عن محمد ابن علي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «القرآن أفضل من كل شيء دون الله وفصل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقر القرآن لم يقر الله وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده القرآن شافع مشفع وما حل مصدق فمن شفّع له القرآن شفّع ومن محلّ به القرآن صدّق ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وحمل القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله يقول الله تعالى يا حملة القرآن

(١) قال ابن الأثير : ما حل أي خصم مجادل مصدق .



استجيبوا لربكم بتوقيع كتابه يذكركم حبا ويحببكم إلى عبادته يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا [ويدفع عن تالي القرآن<sup>(١)</sup>] بلوى الآخرة ومن آستمع آية من كتاب الله كان له أفضل مما تحت العرش إلى التَّخُوم وإن في كتاب الله لسورة تدعى العزيزة ويدعى صاحبها الشريف يوم القيامة تشفع لصاحبها في أكثر من ربيعة ومضر وهي سورة يس . وذكر الثعلبي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له" . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات" .

قوله تعالى : **يَسَ ۖ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْغَزِيرِ الرَّحِيمِ ۝**

قوله تعالى : **(يَسَ)** في «يس» أوجه من القراءات ؛ قرأ أهل المدينة والكسائي **(يَسَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ)** بإدغام النون في الواو . وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمزة «يَسَنُ» بإظهار النون . وقرأ عيسى بن عمر «يَسَنَ» بنصب النون . وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحق ونصر بن عاصم «يَسِينَ» بالكسر . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيعِ «يَسَنُ» بضم النون ؛ فهذه خمس قراءات . القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية ؛ لأن النون تدغم في الواو . ومن بين قال سبيل حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وإنما يكون الإدغام في الإدراج . وذكر سيبويه النصب وجعله من جهتين : إحداهما أن يكون مفعولا ولا يصرفه ؛ لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل والتقدير أذكر يسين . وجعله سيبويه اسما للسورة . وقوله الآخر أن يكون مبنيًا على الفتح مثل كيف وأين . وأما الكسر فزعم الفراء أنه مشبه بقول العرب جبر لا أفعل ؛ فعلى هذا يكون «يَسِينَ» قسما . وقاله ابن عباس . وقيل : مشبه بأمس وحذام وهؤلاء ورقاش . وأما الضم فشبه بمنذ وحيث وقط ، وبالمنادى المفرد إذا قلت يا رجل ، لمن يقف عليه . قال ابن السَّمِيعِ وهرون : وقد جاء في تفسيرها

(١) الزيادة من «نوادير الأصول» للترمذي الحكيم .



يارجل فالأولى بها الضم . قال ابن الأنباري : « يس » وقف حسن لمن قال هو افتتح للسورة .  
ومن قال : معنى « يس » يا رجل لم يقف عليه . وروى عن ابن عباس وابن مسعود  
وغيرهما أن معناه يا إنسان ، وقالوا في قوله تعالى : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » أى على آل محمد .  
وقال سعيد بن جبير : هو اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم ؛ ودليله « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .  
قال السيد الحميري :

يا نفسى لا تمحضى بالنضح جاهدة \* عَلَى المودّة إِلَّا آلَ يَاسِينَ

وقال أبو بكر الورّاق : معناه يا سيد البشر . وقيل : إنه اسم من أسماء الله ؛ قاله مالك .  
روى عنه أشهب قال : سأله هل ينبغى لأحد أن يتسمى بياسين ؟ قال : ما أراه ينبغى  
لقول الله « يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » يقول هذا اسمى يس . قال ابن العربى هذا كلام بديع .  
وذلك أن العبد يجوز له أن يتسمى باسم الرب إذا كان فيه معنى منه ؛ كقوله عالم وقادر ومريد  
ومتكلم . وإنما منع مالك من التسمية بـ « ياسين » ؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يُدرى معناه ؛  
فربما كان معناه ينفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد . فإن قيل فقد قال الله تعالى  
« سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » قلنا : ذلك مكتوب بهجاء فتجوز التسمية به ، وهذا الذى ليس  
بمتهمجى هو الذى تكلم مالك عليه ؛ لما فيه من الإشكال ؛ والله أعلم . وقال بعض العلماء :  
افتتح الله هذه السورة بالياء والسين وفيهما يجمع الخير ، ودل المفتح على أنه قلب ، والقلب  
أمير على الجسد ؛ وكذلك « يس » أمير على سائر السور ، مشتمل على جميع القرآن . ثم اختلفوا  
فيه أيضا ؛ فقال سعيد بن جبير وعكرمة : هو باغة الحبشة . وقال الشعبي : هو بلغة طى .  
الحسن : بلغة كلب . الكلبي : هو بالسريانية فتكلمت به العرب فصار من لغتهم . وقد  
مضى هذا المعنى فى « طه »<sup>(١)</sup> وفى مقدمة الكتاب مستوفى . وقد سرد القاضى عياض أقوال  
المفسرين فى معنى « يس » فحكى أبو محمد مكي أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لى عند ربى عشرة أسماء » ذكر أن منها طه ويس آسمان له .

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . وج ١ ص ٦٧ وما بعدها طبعة ثانية .



قلت : وذكر الماوردي عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى أسما في القرآن سبعة أسماء محمد وأحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله " قاله القاضي . وحكى أبو عبد الرحمن السُّلَمي عن جعفر الصادق أنه أراد يا سيد ، مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : « يس » يا إنسان أراد محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال : هو قَسَم وهو من أسماء الله سبحانه . وقال الزجاج : قيل معناه يا محمد وقيل يا رجل وقيل يا إنسان . وعن ابن الحنفية : « يس » يا محمد . وعن كعب : « يس » قَسَم أقسم الله به قبل أن يخلق السماء والأرض بألفي عام [ قال ] يا محمد « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال « وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » . فإن قدر أنه من أسمائه صلى الله عليه وسلم ، وصح فيه أنه قَسَم كان فيه من التعظيم ما تقدم ، ويؤكد فيه القَسَم عطف القَسَم الآخر عليه . وإن كان بمعنى النداء فقد جاء قَسَم آخر بعده لتحقيق رسالته والشهادة بهدايته . أقسم الله تعالى بأسمه وكنابه أنه لمن المرسلين بوحيه إلى عباده ، وعلى صراط مستقيم من إيمانه ؛ أى طريق لا أعوجاج فيه ولا عدول عن الحق . قال النقاش : لم يقسم الله تعالى لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا له ، وفيه من تعظيمه وتمجيده على تأويل من قال إنه ياسيد ما فيه ، وقد قال عليه السلام : " أنا سيد ولد آدم " انتهى كلامه . وحكى القشيري قال ابن عباس : قالت كفار قريش لست مرسلًا وما أرسلك الله إلينا ، فأقسم الله بالقرآن المحكم أن محمدا من المرسلين . « والحكيم » المحكم حتى لا يتعرض لبطلان وتناقض ؛ كما قال : « أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » . وكذلك أحكم في نظمه ومعانيه فلا يلحقه خلل . وقد يكون « الحكيم » في حق الله بمعنى الحكيم بكسر الكاف كالأليم بمعنى المؤلم . ( عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) أى دين مستقيم وهو الإسلام . وقال الزجاج : على طريق الأنبياء الذين تقدموك ؛ [ و ] قال : « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » خبر إن و « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » خبر ثان ؛ أى إنك لمن المرسلين ، وإنك على صراط مستقيم . وقيل : المعنى لمن المرسلين على استقامة ؛ فيكون قوله : « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » من صلة المرسلين ؛ أى إنك لمن المرسلين

(١) زيادة يقتضها المقام ، ويدل عليها ما ورد في « الدر المنثور » للسيوطي عن كعب .



الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .  
صِرَاطِ اللَّهِ « أى الصراط الذى أمر الله به .

قوله تعالى : « تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » قرأ ابن عامر وحفص والأعمش ويحيى وحمة والكسائى وخالف « تَنْزِيلَ » بنصب اللام على المصدر ؛ أى نزل الله ذلك تنزيلا . وأضاف المصدر فصار معرفة كقوله : « فَضْرَبَ الرَّقَابِ » أى فضربا للرقاب . الباقيون « تَنْزِيلُ » بالرفع على خبر ابتداء محذوف أى هو تنزيل ، أو الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم . هذا وقرئ « تَنْزِيلُ » بالجر على البدل من « القرآن » والتنزيل يرجع إلى القرآن . وقيل : إلى النبى صلى الله عليه وسلم أى إنك لمن المرسلين ، وإنك « تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . فالتنزيل على هذا بمعنى الإرسال ؛ قال الله تعالى : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا يَتْلُو » ويقال : أرسل الله المطر وأنزله بمعنى . ومجد صلى الله عليه وسلم رحمة الله أنزلها من السماء . ومن نصب قال : إنك لمن المرسلين لإرسالا من العزيز الرحيم . و « العزيز » المنتقم ممن خالفه « الرحيم » بأهل طاعته .

قوله تعالى : لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾  
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا  
فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : « لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ » « ما » لا موضع لها من الإعراب عند أكثر أهل التفسير منهم قتادة ؛ لأنها نفى والمعنى : لننذر قوما ما أتى آباؤهم قبلك نذير . وقيل : هى بمعنى الذى فالمعنى : لننذرهم مثل ما أنذر آبائهم ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقاتدة أيضا . وقيل : إن « ما » والفعل مصدر ؛ أى لننذر قوما إنذار آبائهم . ثم يجوز أن تكون العرب قد بلغتهم بالتواتر أخبار الأنبياء ؛ فالمعنى لم يندروا برسول من أنفسهم . ويجوز أن يكون بلغهم الخبر ولكن غفلوا وأعرضوا ونسوا . ويجوز أن يكون هذا خطابا لقوم لم يبلغهم خبر نبى ، وقد قال الله : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ »



وقال : « لِسْتَنْذِرَ قَوْمًا مَا آتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ » أى لم يأتهم نبي . وعلى قول من قال بلغهم خبر الأنبياء ، فالمعنى فهم معرضون الآن متغافلون عن ذلك ، ويقال للعرض عن الشيء إنه غافل عنه . وقيل : ( فَهُمْ غَافِلُونَ ) عن عقاب الله .

قوله تعالى : ( لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ) أى وجب العذاب على أكثرهم ( فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) بإنذارك . وهذا فيمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره . ثم بين سبب تركهم الإيمان فقال : ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ) . قيل : نزلت في أبي جهل ابن هشام وصاحبيه المخزوميين ؛ وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضخ رأسه بحجر ؛ فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه ، فلما أوما إليه رجعت يده إلى عنقه ، والتصق الحجر بيده ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وغيرهما ؛ فهو على هذا تمثيل أى هو بمنزلة من غلَّت يده إلى عنقه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى ، فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة : أنا أَرْضَخَ رأسه . فاتاه وهو يصلى على حاله ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه ، فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقال : والله ما رأيته ولقد سمعت صوته . فقال الثالث : والله لأشدخن أنا رأسه . ثم أخذ الحجر وأطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى نحر على قفاه مغشيا عليه . فقيل له : ما شأنك ؟ قال شأنى عظيم ! رأيت الرجل فلما دنوت منه ، وإذا خل يحيطر بذنبه ما رأيت خلا قط أعظم منه حال بينى وبينه ، فواللآلئ والعزى لو دنوت منه لأكلنى . فأنزل الله تعالى : ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ) . وقرأ ابن عباس « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ » . وقال الزجاج : وقرئ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ » . قال النحاس : وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . وفى الكلام حذف على قراءة الجماعة ؛ التقدير : إنا جعلنا فى أعناقهم وفى أيديهم أغلالا فهى إلى الأذقان ، فهى كناية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا . ونظيره « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » وتقديره وسراويل تقيكم البرد فحذف ؛ لأن ما وفى من الحر وفى من البرد ؛ لأن الغل إذا كان فى العنق فلا بد أن يكون فى اليد ، ولا سيما



وقد قال الله عز وجل : «فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ» فقد علم أنه يراد به الأيدي . «فَهُمْ مُقْمَحُونَ»  
 أى رافعو رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق ؛ لأن من غُلَّت يده إلى ذَقْنِه أَرْتَفَعَ رَأْسُه . روى  
 عبد الله بن يحيى أن على بن أبى طالب عليه السلام أراه الإقحاح ، فجعل يديه تحت لحيته  
 وألصقهما ورفع رأسه . قال النحاس : وهذا أجل ما روى فيه وهو مأخوذ مما حكاه  
 الأصمعي . قال : يقال أقمحت الدابة إذا جذبت لحامها لترفع رأسها . قال النحاس :  
 والقاف مبدلة من الكاف لقربها منها . كما يقال : قَهَرْتَه وَكَهَرْتَه . قال الأصمعي : يقال  
 أكمحت الدابة إذا جذبت عنانها حتى ينتصب رأسها . ومنه قول الشاعر :

\* ... وَالرَّأْسُ مُكْمَحٌ<sup>(١)</sup> \*

ويقال : أكمحتها وأكفحتها وكبحتها ؛ هذه وحدها بلا ألف عن الأصمعي . وقَمَحَ البعيرُ قُمُوحًا  
 إذا رفع رأسه عند الخوض وأمتنع من الشرب ، فهو بعير قَامِحٌ وقَمَحٌ ؛ يقال : شَرِبَ فَتَقَمَّحَ  
 وَأَقَمَّحَ بمعنى إذا رفع رأسه وترك الشرب رِيًّا . وقد قامحت إبلُك إذا وردت ولم تشرب ،  
 ورفعت رأسها من داء يكون بها أو برد . وهى إبل مُقامحة وبعير مقامح وناقاة مقامح أيضا ،  
 والجمع قِمَاح على غير قياس ؛ قال بشر يصف سفينة :

ونحن على جَوَانِبِهَا قُمُودٌ \* نَغْضُ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ الْقِمَاحِ

والإقحاح رفع الرأس وغمض البصر ؛ يقال : أقمحه الغلُّ إذا ترك رأسه مرفوعا من ضيقه . وشهرا  
 قِمَاح أشد ما يكون من البرد ، وهما الكانونان سميا بذلك ؛ لأن الإبل إذا وردت آذاها برد  
 الماء فقامت رؤوسها ؛ ومنه قَمَحَتِ السُّويْقُ<sup>(٢)</sup> . وقيل : هو مثل ضرب به الله تعالى لهم  
 فى أمتناعهم من الهدى كاستناع المغلول ؛ قاله يحيى بن سلام وأبو عبيدة . وكما يقال فلان  
 حمار ؛ أى لا يبصر الهدى . وكما قال :

\* لهم عن الرشيد أغلالٌ وأقيادُ \*

(١) البيت لذي الرمة وتمامه :

تمور بضبعها وترى بحوزها ■ حذارا من الإبعاد والرأس مكبح

(٢) قح السويق (بكسر الميم) إذا أستفه .



وفي الخبر : إن أبا ذؤيب كان يهوى امرأة في الجاهلية ، فلما أسلم راودته فأبى وأنشأ يقول :  
 فليس كمعهد الدار يا أم مالك \* ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل<sup>(١)</sup>  
 وعاد الفتى كالكهيل ليس بقائل \* سوى العدل شيئا فاستراح العواذل<sup>(٢)</sup>  
 أراد مُعِينًا بموانع الإسلام عن تعاطي الزنى والفسق ؛ وقال الفراء أيضا : هذا ضرب مثل ؛  
 أى حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ »  
 وقاله الضحاك . وقيل : إن هؤلاء صاروا في الاستكبار عن الحق كمن جعل في يده غل<sup>٣</sup>  
 فجمعت إلى عنقه ، فبقى رافعا رأسه لا يخفضه ، وغاضا بصره لا يفتحه . والمتكبر يوصف  
 بآتصاب العنق . وقال الأزهري : إن أيديهم لما غلَّت عند أعناقهم رفعت الأغلال  
 أذقناهم ورءوسهم صُعدا كالإبل ترفع رؤوسها . وهذا المنع بخلق الكفر في قلوب الكفار ،  
 وعند قوم بسلبهم التوفيق عقوبة لهم على كفرهم . وقيل : الآية إشارة إلى ما يفعل بأقوام  
 غدا في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل ؛ كما قال تعالى : « إِذِ الْأَغْلَالُ  
 فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » وأخبر عنه بلفظ الماضي . « فَهُمْ مُّقْمَحُونَ » تقدم تفسيره . وقال  
 مجاهد : « مُّقْمَحُونَ » مغلولون عن كل خير .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ  
 فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ﴿١٠﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾  
 إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ  
 كَرِيمٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ) قال مقاتل : لما عاد  
 أبو جهل إلى أصحابه . ولم يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وسقط الحجر من يده ، أخذ  
 (١) يقول : رجع الفتى عما كان عليه من فتوته . وصار كأنه كهيل ، فاستراح العواذل لأنهن لا يجدن ما يعذلن  
 فيه . سوى العدل . أى سوى الحق .



الجر رجل آخر من بني مخزوم وقال: أنا أقتله بهذا الحجر . فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره ، فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه ، فهذا معنى الآية . وقال محمد بن إسحق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل وأمّية بن خلف ، يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليلغوا من أذاه ، فخرج عليهم عليه السلام وهو يقرأ ■ يس « وفي يده تراب فرماهم به وقرأ « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » فأطرقوا حتى مر عليهم عليه السلام . وقد مضى هذا في سورة « سبحان » (١) ومضى في « الكهف » الكلام في « سدا » بضم السين وفتحها وهما لغتان . ( فَأَغَشَيْنَاهُمْ ) أى غطينا أبصارهم : وقدمضى في أول « البقرة » (٢) . وقرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر « فَأَغَشَيْنَاهُمْ » بالعين غير معجمة من العشاء في العين وهو ضعف بصرها حتى لا تبصر بالليل قال : (٣) \* مَتَى تَأْتِيهِ تَعَشُّوْا إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ ■ (٤)

وقال تعالى : « وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ » الآية . والمعنى متقارب والمعنى أعميناهم ؛ كما قال : ومن الحوادث لا أبالك أننى \* ضربت على الأرض بالأسداد لا أهندي فيها لموضع تلعة \* بين العذيب وبين أرض مراد ( فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ) أى الهدى ؛ قاله قتادة . وقيل : مجدا حين ائتمروا على قتله ؛ قاله السدى . وقال الضحاك : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى الدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى الآخرة ؛ أى عموا عن البعث وعموا عن قبول الشرائع في الدنيا ؛ قال الله تعالى : « وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » أى زينوا لهم الدنيا ودعواهم إلى التكذيب بالآخرة . وقيل : على هذا « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى غرورا بالدنيا ■ « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى تكديبا بالآخرة . وقيل : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الدنيا . ( وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) تقدم في « البقرة » والآية رد على القدرية وغيرهم . (٥)

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١١ ص ٥٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) هو الخطيئة ، وتعام البيت :

■ تجد خير نار عندها خير موقد \*

(٥) راجع ج ١ ص ١٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة .



وعن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أحضر غيلان القدري فقال : يا غيلان بلغني أنك تتكلم بالقدَر ، فقال : يكذبون عليّ يا أمير المؤمنين . ثم قال : يا أمير المؤمنين أرايت قول الله تعالى « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ بِفَعْلَانَهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا . إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيْلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُوْرًا » فقال : اقرأ يا غيلان فقرأ حتى انتهى إلى قوله : « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيْلًا » فقال اقرأ فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » فقال : والله يا أمير المؤمنين إن شعرت أن هذا في كتاب الله قط . فقال له : يا غيلان اقرأ أول سورة « يس » فقرأ حتى بلغ « وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » فقال غيلان : والله يا أمير المؤمنين كأنى لم أرها قط قبل اليوم ، أشهد يا أمير المؤمنين أنى تأتب . فقال عمر : اللهم إن كان صادقاً فتب عليه وثبته ، وإن كان كاذباً فسلط عليه من لا يرحمه وأجعله آية للمؤمنين ، فأخذه هشام فقطع يديه ورجليه وصلبه . وقال ابن عون : فأنا رأيت مصلوباً على باب دمشق . فقلنا : ما شأنك يا غيلان ؟ فقال : أصابتنى دعوة الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن وعمل به . ﴿ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْْبَ ﴾ أى ما غاب من عذابه وناره ، قاله قتادة . وقيل : أى يخشاه فى مغيبه عن أبصار الناس وآنفراده بنفسه . ﴿ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ﴾ أى لذنبه ﴿ وَبِأَجْرِ كَرِيمٍ ﴾ أى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴾ أخبرنا تعالى بإحيائه الموتى رداً على الكفرة . وقال الضحاك والحسن : أى نحيمهم بالإيمان بعد الجهل . والأول أظهر أى نحيمهم بالبعث للجزاء . ثم توعدهم بذكره كتب الآثار وهى :

الثانية — وإحصاء كل شىء وكل ما يصنعه الإنسان . قال قتادة : معناه من عمل . وقاله مجاهد وابن زيد . ونظيره قوله : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » وقوله : « يُذَبِّحُ »

الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ» وقال : « أَتَقُوا اللَّهَ وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِغَدٍ » فَأَنَارَ الْمَرْءَ الَّتِي تَبَقَى وَتَذَكَّرَ بَعْدَ الْإِنْسَانِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ يَجَازِي عَلَيْهَا : مِنْ أَثَرِ حَسَنٍ ؛ كَعَلْمِ عَالَمِهِ ، أَوْ كِتَابِ صَنَفِهِ ، أَوْ حَيْسِ احْتِسَاوِهِ ، أَوْ بِنَاءِ بَنُوهِ مِنْ مَسْجِدٍ أَوْ رِبَاطٍ أَوْ قَنْطَرَةٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ ؛ أَوْ سَيِّئِ كَوَظِيفَةٍ وَظَفَفِهَا بَعْضُ الظَّالِمِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَسَكَّةٍ أَحَدَثَهَا فِيهَا تَخْسِيرَهُمْ ، أَوْ شَيْءٍ أَحَدَثَهُ فِيهِ صَدٌّ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ مِنَ الْحُلَى وَمَلَاهُ ، وَكَذَلِكَ كُلُّ سَنَةٍ حَسَنَةٍ ، أَوْ سَيِّئَةٍ يَسْتَقْبَلُ بِهَا . وَقِيلَ : هِيَ آثَارُ الْمَشَائِئِ إِلَى الْمَسَاجِدِ . وَعَلَى هَذَا الْمَعْنَى تَأْوِيلُ الْآيَةِ عُمَرُ وَأَبْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ مَعْنَى « وَأَنَارَهُمْ » خُطَاهُمْ إِلَى الْمَسَاجِدِ . قَالَ النَّحَّاسُ : وَهَذَا أَوْلَى مَا قِيلَ فِيهِ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ : إِنْ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ ؛ لِأَنَّ الْأَنْصَارَ كَانَتْ مَنَازِلُهُمْ بَعِيدَةً عَنِ الْمَسْجِدِ . وَفِي الْحَدِيثِ مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُكْتَبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةٌ وَتُحِطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٍ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » .

قلت : وفي الترمذى عن أبي سعيد الخدرى قال : كانت بنو سَلَمَةَ<sup>(١)</sup> فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ فَأَرَادُوا النُّقْلَةَ إِلَى قَرَبِ الْمَسْجِدِ فَتَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ » فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أَنَارَكُمْ تُكْتَبُ » فَلَمْ يَنْتَقِلُوا . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ [حَسَنٌ] غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى قَرَبِ الْمَسْجِدِ ؛ قَالَ : وَالْبَقَاعُ خَالِيَةٌ ؛ قَالَ : فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَنَارُكُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَنَارُكُمْ » فَقَالُوا : مَا كَانَ يَسْرُنَا أَنَا كَمَا تَحَوَّلْنَا . وَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَّانِيُّ : مَشَيْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْرَعْتُ ، فَخَبَسَنِي فَلَمَّا أَنْقَضَتِ الصَّلَاةَ قَالَ : مَشَيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْرَعْتُ ، فَخَبَسَنِي فَلَمَّا أَنْقَضَتِ الصَّلَاةَ قَالَ « أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْآثَارَ تُكْتَبُ » فَهَذَا أَحْتِجَاجٌ بِالْآيَةِ . وَقَالَ قَتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ أَيْضًا وَالْحَسَنُ : الْآثَارُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْخَطَا . وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ : الْآثَارُ هِيَ الْخَطَا إِلَى الْجُمُعَةِ . وَوَاحِدُ الْآثَارِ أَثَرٌ وَيُقَالُ أَثَرٌ .

(١) سَلَمَةُ بِكَسْرِ اللَّامِ بَطْنٌ مِنَ الْأَنْصَارِ .

(٢) الزِّيَادَةُ مِنْ صَحِيحِ التِّرْمِذِيِّ .



الثالثة - في هذه الأحاديث المفسرة لمعنى الآية دليل على أن البعد من المسجد أفضل ، فلو كان بجوار مسجد ، فهل له أن يجاوزه إلى الأبعد ؟ اختلف فيه ؛ فروى عن أنس أنه كان يجاوز المحدث إلى القديم . وروى عن غيره : الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرا . وكره الحسن وغيره هذا ؛ وقال : لا يدع مسجدا قربه ويأتى غيره . وهذا مذهب مالك . وفي تخطى مسجده إلى مسجده الأعظم قولان . وخرج ابن ماجه من حديث أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخسمائة صلاة " (١) .

الرابعة - " دياركم " منصوب على الإغراء أى ألزموا و " تكتب " جزم على جواب ذلك الأمر . « وكل » نصب بفعل مضمربدل عليه « أحصيناه » كأنه قال وأحصينا كل شيء أحصيناه . ويجوز رفعه بالابتداء إلا أن نصبه أولى ، ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل . وهو قول الخليل وسيبويه . والإمام الكتاب المقتدى به الذى هو حجة . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : أراد اللوح المحفوظ . وقالت فرقة : أراد صحائف الأعمال .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذُوبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا الْبَلِّغُ الْمُسِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا تَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْنٌ لَمْ تَنْتَهُوا لِنَرْجِمَنَّكُمْ وَلِيَمَسَّكُمْ مِمَّا عَذَابُ الْإِيمِ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَئِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُرِّيَّتُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٩﴾

(١) يجمع (بالشديد) من التجمع ، أى يصلى فيه الجمعة .

قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ » [ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية <sup>(١)</sup> هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين فيما ذكر الماوردي . نسبت إلى أهل أنطيس وهو اسم الذي بناها ثم غير لها عُرْب . ذكره السهيلي . ويقال فيها : أنطاكية بالتاء بدل الطاء وكان بها فرعون يقال له أنطيوخس بن أنطيوخس يعبد الأصنام . ذكره المهدوي وحكاه أبو جعفر النحاس عن كعب ووهب . فأرسل الله إليه ثلاثة : وهم صادق ، وصدوق ، وشلوم هو الثالث . هذا قول الطبري . وقال غيره : شمعون ويوحنا . وحكى النقاش : شمعان ويحيى ولم يذكر صادقاً ولا صدوقاً . ويجوز أن يكون « مَثَلًا » و « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » مفعولين لأضرب ، أو « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » بدلاً من « مَثَلًا » أى أضرب لهم مثل أصحاب القرية فحذف المضاف . أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإنذار هؤلاء المشركين أن يحل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل . قيل : رسل من الله على الابتداء . وقيل : إن عيسى بعثهم إلى أنطاكية للدعاء إلى الله ، وهو قوله تعالى : « إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ » وأضاف الرب ذلك إلى نفسه ؛ لأن عيسى أرسلهما بأمر الرب ، وكان ذلك حين رفع عيسى إلى السماء . « فَكَذَّبُوهُمَا » قيل ضربوهما وسجنوهما . « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » أى فقومنا وشددنا الرسالة « بِثَالِثٍ » . وقرأ أبو بكر عن عاصم « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » بالتخفيف وشدد الباقون . قال الجوهري : وقوله تعالى : « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » يخفف ويشدد ، أى قومنا وشددنا . قال الأصمعي : أنشدني فيه أبو عمرو بن العلاء للتأمس :

أَجْدُ إِذَا رَحَلَتْ تَعَزَّزَ لِحْمُهَا <sup>(٢)</sup> \* وَإِذَا تُشَدَّ يَنْسَعِمُهَا لَا تَنْسُ

أى لا ترغو ؛ فعلى هذا تكون القراءتان بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ومنه « وَعَزَّزْنِي فِي الْخَطَايَا » . والتشديد بمعنى قومنا وكثرنا . وفي القصة أن عيسى أرسل

(١) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي . (٢) وفي اللسان : أجْدُ إِذَا ضَمَرَتْ . ويروى في غيره :

عَنْسُ إِذَا ضَمَرَتْ .



إليهم رسولين ، فلقيا شيخا يرعى غنيمات له وهو حبيب التجار صاحب «يس» فدعوه إلى الله وقالوا : نحن رسولا عيسى ندعوكم إلى عبادة الله . فطالهما بالمعجزة فقالا : نحن نشفى المرضى . وكان له ابن مجنون . وقيل : مريض على الفراش فسحاه ، فقام بإذن الله صحيحا ، فأمن الرجل بالله . وقيل : هو الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، ففشا أمرهما . وشفيا كثيرا من المرضى ، فأرسل الملك إليهما — وكان يعبد الأصنام — يستخبرهما فقالا : نحن رسولا عيسى . فقال : وما آيتكما ؟ قال : نبرئ الأكف والأبرص ونبرئ المريض بإذن الله ، وندعوك إلى عبادة الله وحده . فهم الملك بضربهما . وقال وهب : حبسهما الملك وجلدهما مائة جلدة ، فأنتهى الخبر إلى عيسى فأرسل ثالثا . قيل : شمعون الصفا رأس الحواريين لنصرهما ، فعاشر حاشية الملك حتى تمكن منهم ، وأستأنسوا به ، ورفعوا حديثه إلى الملك فأنس به ، وأظهر موافقته في دينه ، فرضى الملك طريقته ، ثم قال يوما للملك : بلغنى أنك حبست رجلين دعواك إلى الله ، فلو سألت عنهما ما وراءهما . فقال : إن الغضب حال ببنى وبين سؤالهما . قال : فلو أحضرتهما . فأمر بذلك ، فقال لهما شمعون : ما برهانكما على ما تدعيان ؟ فقالا : نبرئ الأكف والأبرص . فجئ بغلام ممسوح العينين ، موضع عينيه كالجبهة ، فدعوا ربهما فأنشق موضع البصر ، فأخذا بصدقتهما طينا فوضعاها في خديه ، فصارتا مقلتين يبصر بهما ، فعجب الملك وقال : إن هاهنا غلاما مات منذ سبعة أيام ولم أدفنه حتى يحى أبوه فهل يحياه ربكما ؟ فدعوا الله علانية . ودعاه شمعون سرا ، فقام الميت حيا ، فقال للناس : إني مت منذ سبعة أيام ، فوجدت مشركا ، فأدخلت في سبعة أودية من النار ، فأحذركم ما أتم فيه فأمنوا بالله ، ثم فتحت أبواب السماء ، فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وصاحبيه ، حتى أحيانى الله ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن عيسى روح الله وكلمته ، وأن هؤلاء هم رسل الله . فقالوا له : وهذا شمعون أيضا معهم ؟ فقال : نعم وهو أفضلهم . فأعلمهم شمعون أنه رسول المسيح إليهم ، فآثر قوله في الملك ، فدعاه إلى الله ، فأمن الملك في قوم كثير وكفر آخرون . وحكى القشيري أن الملك آمن ولم يؤمن قومه ، وصاح جبريل صيحة مات كل من بقى منهم من الكفار .

وروى أن عيسى لما أمرهم أن يذهبوا إلى تلك القرية قالوا : يا نبي الله إنا لا نعرف أن نتكلم بالسنتهم ولغاتهم . فدعا الله لهم فناموا بمكانهم ، فهبوا من نومتهم وقد حملتهم الملائكة فالتفتهم بأطباكية ، فكلّم كل واحد صاحبه بلغة القوم ؛ فذلك قوله : « وأيدناه بروح القدس » فقالوا جميعاً ( إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ . قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ) ناكلون الطعام وتمشون في الأسواق ( وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ) يأمر به ولا [ من شيء ] ينهى عنه ( إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ) في دعواكم الرسالة ؛ فقالت الرسل : ( رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ) وإن كذبتمونا ( وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ) في أن الله واحد ( قَالُوا ) لهم ( إِنَّا نَطْهَرُكُمْ ) أى تشاء منا بكم . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم . ويقال لانهم أقاموا ينذرونهم عشر سنين . ( لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا ) عن إنذارنا ( لَنَرْجُمَنَّكُمْ ) قال الفراء : لنقتلنكم . قال : وعامة ما في القرآن من الرجم معناه القتل . وقال قتادة : هو على بابه من الرجم بالحجارة . وقيل : لشتمتنكم ؛ وقد تقدم جميعه . ( وَلَيَسَّهَنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) قيل : هو القتل . وقيل : هو التعذيب المؤلم . وقيل : هو التعذيب المؤلم قبل القتل كالسليخ والقطع والصلب . فقالت الرسل : ( طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ) أى شؤمكم معكم أى حظكم من الخير والشر معكم ولازم في أعناقكم وليس هو من شؤمنا . قال معناه الضحاك . وقال قتادة : أعماكم معكم . ابن عباس : معناه الأرزاق والأقدار تتبعكم . الفراء : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » رزقكم وعملكم ؛ والمعنى واحد . وقرأ الحسن . « أَطِيرُكُمْ » أى تطيركم . ( أَيْنَ دُكِّرْتُمْ ) قال قتادة : إن ذكركم تطيرتم . وفيه تسعة أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة « أَيْنَ دُكِّرْتُمْ » بتخفيف الهمزة الثانية . وقرأ أهل الكوفة « أَيْنَ » بتحقيق الهمزتين . والوجه الثالث « أَلَا إِنَّ دُكِّرْتُمْ » بهمزتين بينهما ألف أدخلت الألف كراهة للجمع بين الهمزتين . والوجه الرابع « أَيْنَ » بهمزة بعدها ألف وبعد الألف همزة مخففة . والقراءة الخامسة « أَا أُنْ » بهمزتين مفتوحتين بينهما ألف . والوجه السادس « أَا أُنْ » بهمزتين محققتين مفتوحتين . وحكى الفراء : أن هذه القراءة قراءة أبي رزيق .

(١) زيادة يقتضها السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٩١ طبعة أولى أو ثانية . (٣) قال أبو حيان في هذه القراءة : « أطيركم » مصدر أطير الذى أصله تطير فادغمت التاء في الطاء ، فاجتلبت همزة الوصل في الماضى والمصدر .



قلت : وحكاية الثعلبي عن زر بن حبیش وأبن السَّمِيع . وقرأ عيسى بن عمر والحسن البصري « قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ دُكْرُكُمْ » بمعنى حيث . وقرأ يزيد بن القعقاع والحسن وطلحة « دُكْرُكُمْ » بالتخفيف . ذكر جميعه النحاس . وذكر المهدوي عن طلحة بن مُصَرِّف وعيسى الهمداني « أَنَّ دُكْرُكُمْ » بالمد على أن همزة الاستفهام دخلت على همزة مفتوحة . الما جشون : « أَنَّ دُكْرُكُمْ » بهمزة واحدة مفتوحة . فهذه تسع قراءات . وقرأ ابن هر من « طَيْرُكُمْ مَعَكُمْ » . « أَيْنَ دُكْرُكُمْ » أى لَإِنْ وَعِظْتُمْ ؛ وهو كلام مستأنف أى إن وعظتم تطيرتم . وقيل : إنما تطيروا لما بلغهم أن كل نبي دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك . ( بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ) قال قتادة : مسرفون في تطيركم . يحيى بن سلام : مسرفون في كفركم . وقال ابن بحر : السرف هاهنا الفساد ومعناه بل أنتم قوم مفسدون . وقيل : مسرفون مشركون ، والإسراف مجاوزة الحد والمشارك يجاوز الحد .

قوله تعالى : وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقُومُ آتِبَعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ آتِبَعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُنْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٣﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٢٤﴾ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٥﴾ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ﴿٢٦﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَئِيتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٨﴾ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٣٠﴾ قوله تعالى : ( وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ) هو حبيب بن مرى وكان نجارا . وقيل : إسكافا . وقيل : قصارا . وقال ابن عباس ومجاهد ومقاتل : هو حبيب

آبن إسرائيل النجار وكان يَنْحِتُ الأصنام، وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة، كما آمن به تُبَّعُ الأكبر وورقة بن نوفل وغيرهما . ولم يؤمن بنى أحدٌ إلا بعد ظهوره . قال وهب : وكان حبيب مجذوما ، ومثله عند أقصى باب من أبواب المدينة ، وكان يَعِكُفُ على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلمهم يرحمونه ويكشفون ضره فما استجابوا له ، فلما أبصر الرسل دعوته إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ندعو ربنا القادر فيفرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب لى ، أدعو هذه الآلهة سبعين سنة تفرج عني فلم تستطع ، [ فكيف<sup>(١)</sup> ] يفرجه ربكم فى غداة واحدة ؟ قالوا : نعم ربنا على ما يشاء قدير ، وهذه لا تنفع شيئا ولا تضر . فأمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به بأس ، حينئذ أقبل على التكسب ، فإذا أمسى تصدق بكسبه ، فأطعم عياله نصفا وتصدق بنصف ، فلما هم قومه بقتل الرسل جاءهم فـ ( قَالَ يَا قَوْمِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ) الآية . وقال قتادة : كان يعبد الله فى غار ، فلما سمع بنجر المرسلين جاء يسعى ، فقال للمرسلين : أتطلبون على ما جئتم به أجرا ؟ قالوا : لا ، ما أجرنا إلا على الله . قال أبو العالية : فاعتقد صدقهم وآمن بهم وأقبل على قومه فـ ( قَالَ يَا قَوْمِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ) . ( أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ) أى لو كانوا متهمين لطلبوا منكم المال ( وَهُمْ مُهْتَدُونَ ) فأهتدوا بهم . ( وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ) قال قتادة : قال له قومه أنت على دينهم ؟ ! فقال : « وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » أى خلقتنى . ( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) وهذا احتجاج منه عليهم . وأضاف الفطرة إلى نفسه ؛ لأن ذلك نعمة عليه توجب الشكر ، والبعث إليهم : لأن ذلك وعيد يقتضى الجزاء فكان إضافة النعمة إلى نفسه أظهر شكرا ، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ أثرا . ( أَلَا تَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ) يعنى أصناما . ( إِنَّ يُرْذِنُ الرَّحْمَنُ يَضِيرُ ) يعنى ما أصابه من السقم . ( لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يَنْقُذُونَ ) يخلصونى مما أنا فيه من البلاء . ( إِنِّي إِذَا ) يعنى إن فعلت ذلك ( لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) أى خسران ظاهر . ( إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ) قال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه

(١) الزيادة من تفسير الألوسى .



مؤمن بالله ربهم ؛ ومعنى « فَاسْمَعُونَ » أى فآشهدوا أى كونوا شهودى بالإيمان . وقال كعب  
 وهب : إنما قال ذلك لقومه إني آمنت بربكم الذى كفرتم به . وقيل : إنه لما قال لقومه  
 « أَتَبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . أَتَبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا » رفعوه إلى الملك وقالوا : قد تبعنا عدونا ،  
 فطول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل ، إلى أن قال : « إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ »  
 فوثبوا عليه فقتلوه . قال ابن مسعود : وطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبة<sup>(١)</sup> من دبره ، وألقى  
 في بئر وهى الرُّس وهم أصحاب الرُّس . وفى رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة . وقال السدى رموه  
 بالحجارة وهو يقول اللهم آهد قومى حتى قتلوه . وقال الكلبي : حفروا حفرة وجعلوه فيها ، ورددوا  
 فوقه التراب فمات ردما . وقال الحسن : حرقوه حرقا ، وعلقوه من سور المدينة وقبره فى سور  
 أنطاكية ؛ حكاه الثعلبي . وقال القشيري : وقال الحسن لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله  
 إلى السماء ، فهو فى الجنة لا يموت إلا بفناء السماء وهلاك الجنة ، فإذا أعاد الله الجنة أدخلها .  
 وقيل : نشره بالمنشار حتى خرج من بين رجله ، فوالله ما خرجت روحه إلا فى الجنة فدخلها ؛  
 فذلك قوله : « قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » فلما شاهدها « قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي »  
 أى بغفران ربى لى ؛ فما مع الفعل بمنزلة المصدر . وقيل : بمعنى الذى والعائد من الصلة محذوف .  
 ويجوز أن تكون آستفهما فيه معنى التعجب ، كأنه قال : ليت قومى يعلمون بأى شئ غفرلى  
 ربى ؛ قاله الفراء . واعترضه الكسائى فقال : لو صح هذا لقال يم من غير ألف . وقال  
 الفراء : يجوز أن يقال بما بالألف وهو آستفهام وأنشد فيه أبياتا . الزمخشري : « يَمَّ غَفَرِي »  
 بطرح الألف أجود ، وإن كان إثباتها جائزا ؛ يقال : قد علمت بما صنعت هذا وبم صنعت .  
 المهدوى : وإثبات الألف فى الآستفهام قليل . فيوقف على هذا على « يَعْلَمُونَ » . وقال  
 جماعة : معنى قيل « ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وجبت لك الجنة ؛ فهو خبر بأنه قد آستحق دخول  
 الجنة : لأن دخولها يستحق بعد البعث .

(١) القصب المعى .

قلت : والظاهر من الآية أنه لما قتل قيل له أدخل الجنة . قال قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق ؛ أراد قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . والله أعلم .

قوله تعالى : « قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ » مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم الذي هو « بِمَا غَفَر لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ » وقرئ « مِنْ الْمُكْرِمِينَ » وفي معنى تمنيه قولان : أحدهما أنه تمنى أن يعلموا بحاله ليعلموا حسن ماله وحيد عاقبته . الثاني تمنى ذلك ليؤمنوا مثل إيمانه فيصيروا إلى مثل حاله . قال ابن عباس : نصبح قومه حيا وميتا . رفعه القشيري فقال : وفي الخبر أنه عليه السلام قال في هذه الآية " إنه نصبح لهم في حياته وبعد موته " وقال ابن أبي ليل : سبق الأئم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين ؛ علي بن أبي طالب وهو أفضلهم ، ومؤمن آل فرعون ، وصاحب يس ، فهم الصديقون . ذكره الزمخشري مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية تنبيه عظيم ، ودلالة على وجوب كظم الغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البغي ، والتشمر في تخليصه ، والتلطف في آفدائه ، والأشتغال بذلك عن الشتمات به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لقتلته ، والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام ، فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل النعمة على قومه ، فأمر جبريل فصاح بهم بصيحة فأتوا عن آخرهم ؛ فذلك قوله : « وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » أي ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبي بعد قتله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن . قال الحسن : الجند الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء . وقيل : الجند العساكر ؛ أي لم أحتج في هلاكهم إلى إرسال جنود ولا جيوش ولا عساكر بل أهلكتهم بصيحة واحدة . قال معناه ابن مسعود وغيره . فقلوه : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » تصغير لأمرهم ؛ أي أهلكناهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ، أو من بعد رفعه إلى السماء . وقيل : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » على من كان قبلهم .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



الزخشرى : فإن قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والحمد لله ؟ فقال : « وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » وقال : « يَأْلِفُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَلِّينَ . بِحَسَةِ آلاَفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ » .

قلت : إنما كان يكفي ملك واحد ، فقد أهليت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل ، وبلاد ثمود وقوم صالح بصيحة ، ولكن الله فضل محمد صلى الله عليه وسلم بكل شيء على سائر الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب النجار ، وأولاده من أسباب الكرامة والإعزاز ما لم يوله أحدا ؛ فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء ، وكأنه أشار بقوله : « وَمَا أُنْزِلْنَا » . « وَمَا كُنَّا مُتَرَلِّينَ » إلى أن أنزل الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا من ملك ، وما كنا نفعل لغيرك . « إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً » قراءة العامة « واحدة » بالنصب على تقدير ما كانت عقوبتهم إلا صيحة واحدة .

وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع وشيبة والأعرج « صَيْحَةً » بالرفع هنا وفي قوله « إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ » جعلوا الكون بمعنى الوقوع والحدوث ، فكانه قال : ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسبب التأنيت فهو ضعيف ؛ كما تكون ما قامت إلا هتد ضعيفا من حيث كان المعنى ما قام أحد إلا هتد . قال أبو حاتم : فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال إن كان إلا صيحة . قال النحاس : لا يمتنع شيء من هذا ، يقال : ما جاءني إلا جاريتك بمعنى ما جاءتني امرأة أو جارية إلا جاريتك . والتقدير في القراءة بالرفع ما قاله أبو إسحق ، قال : المعنى إن كانت عليهم صيحة إلا صيحة واحدة ، وقدره غيره ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وكان بمعنى وقع كثير في كلام العرب . وقرأ عبد الرحمن بن الأسود — ويقال إنه في حرف عبد الله كذلك — « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً » . وهذا مخالف للصحف . وأيضا فإن اللغة المعروفة زَقَا يَزْقُو إذا صاح ، ومنه المثل : أثقل من الزواقي ؛ فكان يجب على هذا أن يكون زَقْوَةٌ . ذكره النحاس .

قلت : وقال الجوهري الزَّقْو والزَّقَى مصدر ، وقد زَقَا الصدا يزْقو زُقَاءً أى صاح ، وكل صاح زاق ، والزَّقِيَّة الصَّيْحَة .

قلت : وعلى هذا يقال زَقْوَة وزَقِيَّة لغتان فالقراءة صحيحة لا اعتراض عليها . والله أعلم .  
﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ أى ميتون هامدون تشبيها بالرماد الخامد . وقال قتادة : هلكى .  
والمعنى واحد .

قوله تعالى : **يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** ﴿٤٠﴾ **أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ** ﴿٤١﴾ **وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ** ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ **يَا حَشْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ** ﴾ منصوب ؛ لأنه نداء نكرة ولا يجوز فيه غير النصب عند البصريين . وفى حرف أبى « **يَا حَشْرَةَ الْعِبَادِ** » على الإضافة . وحقيقة الحسرة فى اللغة أن يالحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيرا . وزعم الفراء أن الاختيار النصب ، وأنه لو رفعت النكرة الموصولة بالصلة كان صوابا . وأستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : **يَا مُهْتَمٌّ بِأَمْرِنَا لَا تَهْتَمَّ** . وأنشد :

■ **يَا دَارُ غَيْرِهَا الْبَيْتُ تَغْيِيرًا** <sup>(١)</sup> \*

قال النحاس : وفى هذا إبطال باب النداء أو أكثره ؛ لأنه يرفع النكرة المحضة ، ويرفع ما هو بمنزلة المضاف فى طوله ، ويحذف التنوين متوسطا ، ويرفع ما هو فى المعنى مفعول بغير علة أوجبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبهه ما أجازاه ؛ لأن تقدير **يَا مُهْتَمٌّ بِأَمْرِنَا لَا تَهْتَمَّ** على التقديم والتأخير ، والمعنى **يَا أَيُّهَا الْمُهْتَمُّ لَا تَهْتَمَّ بِأَمْرِنَا** . وتقدير البيت **يَا أَيُّهَا الدَّارُ ثُمَّ حَوْلَ الْمُخَاطَبَةِ** ؛ أى يا هؤلاء غير هذه الدار البلى ؛ كما قال الله جل وعز : « **حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ** » فـ « **حَشْرَةَ** » منصوب على النداء كما تقول يا رجلاً أقبل ، ومعنى النداء

(١) البيت للأحوص ؛ وتسميته :

\* وسقت عليها الريح بعدك مورا ■



هذا موضع حضور الحسرة . الطبري : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتندما وتلهفا في استهزائهم برسول الله عليهم السلام . ابن عباس : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » أى يا ويلًا على العباد . وعنه أيضا : حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم . وروى الربيع عن أنس عن أبي العالقة أن العباد هاهنا الرسل ؛ وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » فتحسروا على قتلهم ، وترك الإيمان بهم ؛ فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم الإيمان ؛ وقاله مجاهد . وقال الضحاك : إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » من قول الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، لما وثب القوم لقتله . وقيل : إن الرسل الثلاثة هم الذين قالوا لما قتل القوم ذلك الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، وحل القوم العذاب يا حسرة على هؤلاء ، كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا . وقيل : هذا من قول القوم قالوا لما قتلوا الرجل وفارقتهم الرسل ، أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة ، على اختلاف الروايات : يا حسرة على هؤلاء الرسل ، وعلى هذا الرجل ، ليتنا آمننا بهم في الوقت الذى ينفع الإيمان . وتم الكلام على هذا ، ثم ابتدأ فقال : « ( مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ ) » . وقرأ ابن هُرَيْرٍ ومسلم بن جُنْدَب وعكرمة « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » بسكون الهاء للحرص على البيان وتقرير المعنى في النفس ؛ إذ كان موضع وعظ وتنبية والعرب تفعل ذلك في مثله ، وإن لم يكن موضعا للوقف . ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقطع قراءته حرفا حرفا ؛ حرصا على البيان والإفهام . ويجوز أن يكون « على العباد » متعلقا بالحسرة . ويجوز أن يكون متعلقا بمحذوف لا بالحسرة ، فكأنه قدر الوقف على الحسرة فأسكن الهاء ، ثم قال « على العباد » أى اتحسر على العباد . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما « يا حسرة العباد » مضاف بمحذوف على . وهو خلاف المصحف . وجاز أن يكون من باب الإضافة إلى الفاعل فيكون العباد فاعلين ؛ كأنهم إذا شاهدوا العذاب تحسروا ، فهو كقولك يا قيام زيد . ويجوز أن يكون من باب الإضافة إلى المفعول ، فيكون العباد مفعولين ؛ فكأن العباد يتحسر عليهم من يشفق لهم . وقراءة من قرأ « يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ » مقوية لهذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ قال  
سيبويه : أت بدل من كم ، ومعنى كم هاهنا الخبر ؛ فذلك جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام .  
والمعنى ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم أنهم إليهم لا يرجعون . وقال الفراء : « كم »  
في موضع نصب من وجهين ؛ أحدهما بـ « يَرَوْا » وأستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود  
« أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا » . والوجه الآخر أن يكون « كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » .  
قال النحاس : القول الأول محال ؛ لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها استفهام ، ومحال  
أن يدخل الاستفهام في خبر ما قبله . وكذا حكمها إذا كانت خبرا ، وإن كان سيبويه قد أوما  
إلى بعض هذا بفعل « أَنَّهُمْ » بدلا من كم . وقد رد ذلك محمد بن يزيد أشد رد ، وقال :  
« كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » و « أَنَّهُمْ » في موضع نصب والمعنى عنده بأنهم أى  
« أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » بالاستئصال . قال : والدليل على هذا أنها في قراءة  
عبد الله « مَنْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » . وقرأ الحسن « إِلَيْهِمْ  
لَا يَرْجِعُونَ » بكسر الهمزة على الاستئناس . وهذه الآية رد على من زعم أن من الخلق من  
يرجع قبل القيامة بعد الموت . ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ يريد يوم القيامة  
للجزاء . وقرأ ابن عامر وعاصم وحمة « وَإِنْ كُلُّ لَمَّا » بشديد لما . وخفف الباقيون .  
فإن مخففة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء ، وما بعده الخبر . وبطل عملها حين تغير  
لفظها . ولزمت اللام في الخبر فرقا بينها وبين إن التي بمعنى ما . وما عند أبي عبيدة زائدة .  
والتقدير عنده وإن كل لجميع . قال الفراء : ومن شدد جعل « لَمَّا » بمعنى إلا و « إِنْ »  
بمعنى ما أى ما كل إلا لجميع ؛ كقوله : « إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ » . وحكى سيبويه :  
في قوله سألتك بالله لَمَّا فعلت . وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . وقد مضى هذا المعنى  
في « هود » . وفي حرف أبي (١) « وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ » .

(١) راجع ج ٩ ص ١٠٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



قوله تعالى : **وَأَيُّ لَهمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَنَهُ يَأْكُلُونَ** (٣٣) **وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ** (٣٤) **لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ** (٣٥) **سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنَ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ** (٣٦)

قوله تعالى : **( وَأَيُّ لَهمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا )** نبههم الله تعالى بهذا على إحياء الموتى ، وذكرهم توحيدهم وكمال قدرته ، وهى الأرض الميتة أحيائها بالنبات وإخراج الحب منها . **( فَنَهُ )** أى من الحب **( يَأْكُلُونَ )** وبه يتغذون . وشدد أهل المدينة « الميتة » وخفف الباقون . وقد تقدم . **( وَجَعَلْنَا فِيهَا )** أى فى الأرض . **( جَنَّاتٍ )** أى بساتين . **( مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ )** وخصصهما بالذكر ؛ لأنهما أعلى الثمار . **( وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ )** أى فى البساتين . **( لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ )** الهاء فى « ثمره » تعود على ماء العيون ؛ لأن الثمر منه أندرج . قاله الجرجاني والمهدوى وغيرهما . وقيل : أى لياكلوا من ثمر ما ذكرنا ؛ كما قال : **« وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ »** . وقرأ حمزة والكسائي « مِنْ ثَمَرِهِ » بضم الشاء والميم . وفتحهما الباقون . وعن الأعمش ضم الشاء وإسكان الميم . وقد مضى الكلام فيه فى « الأنعام » . **( وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ )** « ما » فى موضع خفض على العطف على « مِنْ ثَمَرِهِ » أى ومما عملته أيديهم . وقرأ الكوفيون « وَمَا عَمِلَتْ » بغير هاء . الباقون « عَمِلَتْه » على الأصل من غير حذف . وحذف الصلة أيضا فى الكلام كثير لطول الاسم . ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لها فلا تحتاج إلى صلة ولا راجع . أى ولم تعمله أيديهم من الزرع الذى أنبته الله لهم . وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل . وقال غيرهم : المعنى ومن الذى عملته أيديهم أى من الثمار ، ومن أصناف الحلاوات والأطعمة ، ومما

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ٩٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

أتخذوا من الحبوب بعلاج كالحبزو والدهن المستخرج من السمسم والزيتون . وقيل : يرجع ذلك إلى ما يفرسه الناس . روى معناه عن ابن عباس أيضا . ( أَفَلَا يَشْكُرُونَ ) نعمه . قوله تعالى : ( سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ) تزه نفسه سبحانه عن قول الكفار؛ إذ عبدوا غيره مع ما رأوه من نعمه وآثار قدرته . وفيه تقدير الأمر؛ أي سبحانه ونزهوه عما لا يليق به . وقيل : فيه معنى التعجب؛ أي عجباً لهؤلاء في كفرهم مع ما يشاهدونه من هذه الآيات ؛ ومن تعجب من شيء قال سبحانه الله . والأزواج الأنواع والأصناف ، فكل زوج صنف ؛ لأنه يختلف في الألوان والطعوم والأشكال والصغر والكبر ، فاختلافها هو ازدواجها . وقال قتادة : يعني الذكر والأنثى . ( يَمَّا تَبَيَّنَتِ الْأَرْضُ ) يعني من النبات ؛ لأنه أصناف . ( وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ) يعني وخلق منهم أولادا أزواجا ذكورا وإناثا . ( وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ) أي من أصناف خلقه في البر والبحر والسماء والأرض . ثم يجوز أن يكون ما يخلقه لا يعلمه البشر وتعلمه الملائكة . ويجوز ألا يعلمه مخلوق . ووجه الاستدلال في هذه الآية أنه إذا انفرد بالخلق فلا ينبغي أن يشرك به .

قوله تعالى : وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ هَـذَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ) أي وعلامة دالة على توحيد الله وقدرته ووجوب إلهيته . والنسخ الكشط والزرع يقال سلخه الله من دينه ، ثم تستعمل بمعنى الإخراج . وقد جعل ذهاب الضوء وعجيء الظلمة كالسلخ من الشيء وظهور المسلوخ فهي استعارة . و ( مُظْلَمُونَ ) داخلون في الظلام ؛ يقال : أظلمنا أي دخلنا في ظلام الليل ، وأظهرنا دخلنا في وقت الظهر ، وكذلك أصبحنا وأضحينا وأمسينا . وقيل : « منه » بمعنى عنه ، والمعنى نسلخ عنه ضياء النهار . « فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ » أي في ظلمة ؛ لأن ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء فإذا خرج منه أظلم .



قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » يجوز أن يكون تقديره وآية لهم الشمس . ويجوز أن يكون الشمس مرفوعا بإضمار فعل يفسره الثاني . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء « تَجْرِي » في موضع الخبر أى جارية . وفى صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » قال « مستقرها تحت العرش » . وفيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما : « أتدرون أين تذهب هذه الشمس » قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن هذه تجرى حتى تنتهى إلى مستقرها تحت العرش فتتخذ ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعى أرجعى من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهى إلى مستقرها تحت العرش فتتخذ ساجدة ولا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعى أرجعى من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئا حتى تنتهى إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها أرتفعى أصبحى طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدرون متى ذلكم ذاك حين » « لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا » . ولفظ البخارى عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس : « تدري أين تذهب » قالت الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها أرجعى من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » . ولفظ الترمذى عن أبي ذر قال : دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر أتدري أين تذهب هذه » قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها أطلعى من حيث جئت فتطلع من مغربها » قال : ثم قرأ « ذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا » قال وذلك قراءة عبدالله . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(١) كذا فى الأصول وفى صحيح الترمذى ولعله تحريف . إذ لا تعرف قراءة بهذا النص ؛ وقراءة عبد الله بن مسعود « والشمس تجرى لا مستقر لها » كما سياتى .

وقال عكرمة : إن الشمس إذا غربت دخلت محراباً تحت العرش تسبح الله حتى تصبح ، فإذا أصبحت استعفت ربها من الخروج فيقول لها الرب : ولم ذاك ؟ قالت : إني إذا خرجت عُدت من دونك . فيقول الرب تبارك وتعالى : أخرجي فليس عليك من ذاك شيء ، سأبعث إليهم جهنم مع سبعين ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها . وقال الكلبي وغيره : المعنى تجرى إلى أبعد منازلها في الغروب ، ثم ترجع إلى أدنى منازلها ، فستقرها بلوغها الموضع الذي لا تتجاوزه بل ترجع منه ، كالإنسان يقطع مسافة حتى يبلغ أقصى مقصوده فيقضى وطره ، ثم يرجع إلى منزله الأول الذي ابتدأ منه سفره . وعلى تبليغ الشمس أقصى منازلها ، وهو مستقرها إذا طلعت الهنعة ، وذلك اليوم أطول الأيام في السنة . وتلك الليلة أقصر الليالي ، فالنهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ، ثم يأخذ في النقصان وترجع الشمس ، فإذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار ، وكل واحد ثلثا عشرة ساعة ، ثم تبلغ أدنى منازلها وتطلع النعائم ، وذلك اليوم أقصر الأيام ، والليل خمس عشرة ساعة ، حتى إذا طلع فرغ الدلو المؤخر استوى الليل والنهار ، فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة ، وكل عشرة أيام ثلث ساعة ، وكل شهر ساعة تامة ، حتى يستويا ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة ساعة ، ويأخذ النهار من الليل كذلك . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثلثمائة وستين مطالعا ، تنزل في كل يوم مطالعا ، ثم لا تنزله إلى الحول ، فهي تجرى في تلك المنازل وهي مستقرها . وهو معنى الذي قبله سواء . وقال ابن عباس : إنها إذا غربت وأتته إلى الموضع الذي لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطلع .

قلت : ما قاله ابن عباس يجمع الأقوال فتأمله . وقيل : إلى انتهاء أمدها عند انقضاء الدنيا . وقرأ ابن مسعود وابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » أي إنها تجرى في الليل والنهار لا وقوف لها ولا قرار ، إلى أن يكوّرها الله يوم القيامة . وقد احتج من خالف المصحف فقال : أنا أقرأ بقراءة ابن مسعود وابن عباس . قال أبو بكر الأنباري : وهذا باطل مردود على من نقله ، لأن أبا عمرو روى عن مجاهد عن ابن عباس ، وابن كثير روى

عن مجاهد عن ابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » فهذان السندان عن ابن عباس اللذان يشهد بصحة الإجماع ، يبطلان ما روى بالسند الضعيف مما يخالف مذهب الجماعة ، وما اتفقت عليه الأمة .

قلت : والأحاديث الثابتة التي ذكرناها تردّ قوله فما أجراه على كتاب الله قاتله الله . وقوله : « لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » أى إلى مستقرّها والمستقر موضع القرار . ( ذَلِكَ تَقْدِيرٌ ) أى الذى ذكر من أمر الليل والنهار والشمس تقدير ( العزيز العليم ) .

قوله تعالى : **وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾** فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( **وَالْقَمَرَ** ) يكون تقديره **وَأَيَّةُ لَهِمُ الْقَمَرِ** . ويجوز أن يكون « **وَالْقَمَرَ** » مرفوعاً بالابتداء . وقرأ الكوفيون « **وَالْقَمَرَ** » بالنصب على إضمار فعل وهو اختيار أبي عبيد . قال : لأن قبله فعلاً وبعده فعلاً ؛ قبله « **نَسَلَخُ** » وبعده « **قَدَرْنَاهُ** » . النحاس : وأهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال ، منهم الفراء قال : الرفع أعجب إلى وإنما كان الرفع عندهم أولى ؛ لأنه معطوف على ما قبله ومعناه **وَأَيَّةُ لَهِمُ الْقَمَرِ** . وقوله : إن قبله « **نَسَلَخُ** » فقبله ما هو أقرب منه وهو « **تَجْرِي** » وقبله « **وَالشَّمْسُ** » بالرفع . والذى ذكره بعده وهو « **قَدَرْنَاهُ** » قد عمل في الهاء . قال أبو حاتم : الرفع أولى ؛ لأنك شغلت الفعل عنه بالضمير فرفعته بالابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال ( **قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ** ) ففي هذا جوابان : أحدهما قدرناه ذا منازل مثل « **وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ** » . والتقدير الآخر قدرناه له منازل ثم حذفت اللام ، وكان حذفها حسناً لتعدى الفعل إلى مفعولين مثل « **وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا** » . والمنازل ثمانية وعشرون منزلاً ، ينزل القمر كل ليلة منها بمنزل ؛ وهى : الشَّرْطَان . البَطَيْن . الثَّرِيَّا . الدَّبْرَان . الهَقْعَةُ . الهَنْعَةُ . الذَّرَاع . النَّثْرَةُ . الطَّرْف . الحَبِيْهَةُ . الخِرَاتَان . الصَّرْفَةُ . العَوَاء . السَّمَكَ . الغَفَر . الزَّبَانِيَان .



الإِكْلِيل . الْقَلْب . الشُّوْلَة . النَّعَائِم . الْبَلَدَة . سَعْدُ الذَّابِج . سَعْدُ بُلْع . سَعْدُ السُّعُود .  
 سَعْدُ الْاُخْيِيَة . الْفَرْغُ الْمَقْدَّم . الْفَرْغُ الْمُؤَخَّر . بطن الحوت . فإذا صار القمر في آخرها  
 عاد إلى أولها، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة . ثم يستمر ثم يطلع هلالا، فيعود في قطع  
 الفلك على المنازل ، وهي منقسمة على البروج لكل برج منزلان وثلاث . فلاحمل الشرطان  
 والبُطَيْن وثلاث الثريا، وللثور ثلاثا الثريا والدبران وثلاثا الهقعة، ثم كذلك إلى سائرهما . وقد مضى  
 في « الحجر<sup>(١)</sup> » تسمية البروج والحمد لله . وقيل : إن الله تعالى خلق الشمس والقمر من  
 نارٍ ثم كُسيَا النور عند الطلوع، فأما نور الشمس فن نور العرش، وأما نور القمر فن نور الكرسي،  
 فذلك أصل الحلقة وهذه الكسوة . فأما الشمس فتركت كسوتها على حالها لتشعشع وتشرق،  
 وأما القمر فأمر الروح الأمين جناحه على وجهه فحاضوه بسطان الجناح ، وذلك أنه  
 روح والروح سلطانه غالب على الأشياء . فبق ذلك المحو على ما يراه الخلق ، ثم جعل  
 في غلاف من ماء، ثم جعل له مجرى، فكل ليلة يبدو للخلق من ذلك الغلاف قرناً بمقدار  
 ما يقمر لهم حتى ينتهى بدؤه، ويراه الخلق بكامله واستدارته . ثم لا يزال يعود إلى الغلاف كل  
 ليلة شيء منه فينقص من الرؤية والإقمار بمقدار ما زاد في البدء . ويتبدى في النقصان من  
 الناحية التي لا تراه الشمس وهي ناحية الغروب حتى يعود كالعرجون القديم ، وهو العذق  
 المتقوس ليسه ودقته . وإنما قيل القمر، لأنه يقمر أى يبيض الجؤ بياضه إلى أن يستسر .

الثانية — ( حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ) قال الزجاج : هو عود العذق الذي عليه  
 الشماريح، وهو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف ، أى سار في منازلها ، فإذا كان في آخرها  
 دق واستقوس وضاق حتى صار كالعرجون . وعلى هذا فالنون زائدة . وقال قتادة : هو  
 العذق اليابس المنحني من النخلة . نعلب : « كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » قال : « العرجون »  
 الذى يبقى من الجباسة في النخلة إذا قطعت ، و « القديم » البالى . الخليل : في باب الرباعى  
 « العرجون » أصل العذق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال إذا انحنى . الجوهرى :

« العرجون » أصل العِذْق الذي يعوجّ وتقطع منه الشماريح فيبقى على النخل يابساً وعرجته ضربه بالعرجون . فالنون على قول هؤلاء أصلية ؛ ومنه شعر أعشى بنى قيس :

شرق المسك والعبير بها \* فهي صفراء كعرجون القمر<sup>(١)</sup>

فالعرجون إذا عتق وييس وتقوس شبه القمر في دقته وصفوته به . ويقال له أيضاً الإهان والكجاسة والقنو ، وأهل مصر يسمونه الإسباطة . وقرئ « العرجون » بوزن الفرجون وهما لغتان كالبريون والبريون<sup>(٢)</sup> ؛ ذكره الزخشي وقال : هو عود العِذْق ما بين شماريخه إلى منبته من النخلة . وأعلم أن السنة منقسمة على أربعة فصول ، لكل فصل سبعة منازل : فأول الربيع ، وأوله خمسة عشر يوماً من آذار ، وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوماً . تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، وسبعة منازل : الشيطان والبطين والثريا والدبران والحقعة والهنعة والذراع . ثم يدخل فصل الصيف في خمسة عشر يوماً من حريان ، وعدد أيامه اثنا عشر وتسعون يوماً ؛ تقطع الشمس فيه ثلاثة بروج : الشيطان ، والأسد ، والسنبلة ، وسبعة منازل : وهي النثرة والطرف والجهة والخراتان والصرفة والعواء والسمك . ثم يدخل فصل الخريف في خمسة عشر يوماً من أيلول ، وعدد أيامه أحد وتسعون يوماً ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج ؛ وهي الميزان ، والعقرب ، والقوس ، وسبعة منازل الغفر والزبانان والإكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة . ثم يدخل فصل الشتاء في خمسة عشر يوماً من كانون الأول ، وعدد أيامه تسعون يوماً وربما كان أحداً وتسعين يوماً ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : وهي الجدي والدلو والحوت ، وسبعة منازل سعد الذابح وسعد باع وسعد السعد وسعد الأخبية والفرغ المقدم ، والفرغ المؤخر و بطن الحوت . وهذه قسمة السريانيين لشهورها : تشرين الأول ، تشرين الثاني ، كانون الأول ، كانون الثاني ، أشباط ، آذار ، نيسان ، أيار ، حريان ، تموز ، آب ، أيلول ، وكلها أحد وثلاثون إلا تشرين الثاني ونيسان وحريان وأيلول ، فهي ثلاثون ، وأشباط ثمانية وعشرون يوماً وربيع يوم .

(١) كذا في الأصل ولم نعر عليه في ديوانه ، ويحتمل أن يكون : شرق العنبر والمسك بها .

(٢) البريون : السندس . وقيل هو رقيق الديباج .

وإنما أردنا بهذا أن تنظر في قدرة الله تعالى فذلك قوله تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ » فإذا كانت الشمس في منزل أهل الهلال بالمنزل الذي بعده ، وكان الفجر بمنزلة من قبله ، فإذا كانت الشمس بالثريا في خمسة وعشرين يوما من نيسان ، كان الفجر بالشرطين ، وأهل الهلال بالدبران ، ثم يكون له في كل ليلة منزلة حتى يقطع في ثمان وعشرين ليلة ثمانيا وعشرين منزلة . وقد قطعت الشمس منزلتين فيقطعهما ، ثم يطلع في المنزلة التي بعد منزلة الشمس ف « ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

الثالثة — قوله تعالى : « الْقَدِيمِ » قال الزمخشري : القديم الحول وإذا قَدُمَ دَقَّ وأنحنى وأصفر فشبه القمر به من ثلاثة أوجه . وقيل : أقل عِدَّة الموصوف بالقديم الحول ، فلو أن رجلا قال : كل مملوك لي قديم فهو حر ، أو كتب ذلك في وصيته عتق من مضى له حول أو أكثر .

قلت : قد مضى في « البقرة » ما يترتب على الأهلة من الأحكام والحمد لله .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا النِّيلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ » رفعت الشمس بالابتداء ، ولا يجوز أن تعمل « لا » في معرفة . وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية ، فقال بعضهم : معناها إن الشمس لا تدرك القمر فتبطل معناه . أى لكل واحد منهما سلطان على حياله . فلا يدخل أحدهما على الآخر فيذهب سلطانه ، إلى أن يبطل الله مادبر من ذلك ، فتطلع الشمس من مغربها على ما تقدم في آخر سورة « الأنعام » بيانه . وقيل : إذا طلعت الشمس لم يكن للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . روى معناه عن ابن عباس والضحاك . وقال مجاهد : أى لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال قتادة : لكل حد وعلم لا يعدوه

(١) راجع ج ٢ ص ٣٤١ وما بعدها طبعة ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



ولا يقصر دونه إذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان هذا . وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة . أى لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر ، ولكن إذا غربت الشمس طلع القمر . يحيى بن سلام : لا تدرك الشمس القمر ليلة البدر خاصة ؛ لأنه يبادر بالمغيب قبل طلوعها . وقيل : معناه إذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منازل لا يشتركان فيها ؛ قاله ابن عباس أيضا . وقيل : القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تدركه . ذكره النحاس والمهدوى . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناها وأبينه مما لا يدفع أن سير القمر سير سريع والشمس لا تدركه في السير . ذكره المهدوى أيضا . فأما قوله سبحانه : « وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ » فذلك حين حَسُ الشَّمْسُ عن الطلوع على ما تقدم بيانه في آخر « الأنعام »<sup>(١)</sup> ويأتى في سورة « القيامة » أيضا . وجمعهما علامة لانقضاء الدنيا وقيام الساعة . ( وَكُلُّ ) يعنى من الشمس والقمر والنجوم ( فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ ) أى يجرون . وقيل : يدورون . ولم يقل تسبح ؛ لأنه وصفها بفعل من يعقل . وقال الحسن : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض غير ملصقة ولو كانت ملصقة ما جرت ؛ ذكره الثعلبي والماوردى . وأستدل بعضهم بقوله تعالى : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » على أن النهار مخلوق قبل الليل ، وأن الليل لم يسبقه بخلق . وقيل : كل واحد منهما يحيى وقته ولا يسبق صاحبه إلى أن يجمع بين الشمس والقمر يوم القيامة ؛ كما قال : « وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ » وإنما هذا التعاقب الآن لتتم مصالح العباد « وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابَ » ويكون الليل للإجمام والاستراحة ، والنهار للتصرف ؛ كما قال تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وقال : « وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا » أى راحة لأبدانكم من عمل النهار . فقوله : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » أى غالب النهار ؛ يقال : سبق فلان فلانا أى غلبه . وذكر المبرد قال : سمعت عمارة يقرأ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سابق النهار فحذفت التنوين ؛ لأنه أخف . قال النحاس : يجوز أن يكون « النهار » منصوبا بغير تنوين ويكون التنوين حذف لالتقاء الساكنين .

(١) راجع ج ٧ ص ١٤٦ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : **وَأَيُّهُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ** (١)  
**وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ** (٢) **وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ**  
**وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ** (٣) **إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ** (٤)

قوله تعالى : **(وَأَيُّهُ لَهُمْ)** يحتمل ثلاثة معان : أحدها عبرة لهم ؛ لأن في الآيات اعتبارا . الثاني نعمة عليهم ؛ لأن في الآيات إنعاما . الثالث إنذار لهم ؛ لأن في الآيات إنذارا . **(أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ)** من أشكل ما في السورة ؛ لأنهم هم المحمولون . فقول المعنى وآية لأهل مكة أنا حملنا ذرية القرون الماضية «**فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ**» فالضميران مختلفان ؛ ذكره المهدوي . وحكاه النحاس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول . وقيل : الضميران جميعا لأهل مكة على أن يكون ذرياتهم أولادهم وضعفاءهم ، فالفلك على القول الأول سفينة نوح . وعلى الثاني يكون أسما للجنس ؛ خبر رجل وعز بلطفه وأمتنانه أنه خلق السفن يحمل فيها من يصعب عليه المشي والركوب من الذرية والضعفاء ، فيكون الضميران على هذا متفقين . وقيل : الذرية الآباء والأجداد حملهم الله تعالى في سفينة نوح عليه السلام ، فالآباء ذرية والأبناء ذرية ؛ بدليل هذه الآية ؛ قاله أبو عثمان . وسمى الآباء ذرية ؛ لأن منهم ذرا الأبناء . وقول رابع أن الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء تشبيها بالفلك المشحون ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي . وقد مضى في «البقرة» اشتقاق الذرية والكلام فيها مستوفى . و «المشحون» المملوء الموقر (٢) و «الفلك» يكون واحدا وجمعا . وقد تقدم في «يونس» القول فيه . (٣)

قوله تعالى : **(وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ)** والأصل يركبونه فحذفت الهاء لطول الاسم وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقتادة وجماعة من أهل التفسير (٤)

(١) «ذرياتهم» بالجمع قراءة نافع . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ وما بعدها طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ طبعة أولى أو ثانية . (٤) كذا في كل نسخ الأصل وفي إعراب القرآن للنحاس .

وروى عن ابن عباس أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للإبل خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر؛ والعرب تشبه الإبل بالسفن . قال طرفة :

كَأَنَّ حُدُوجَ الْمَالِكِيَّةِ غُدُوءَ ۖ خَلَايَا سَفِينٍ بِالنَّوَاصِفِ مِنْ دَدٍ<sup>(١)</sup>

جمع خلية وهي السفينة العظيمة . والقول الثاني أنه للإبل والدواب وكل ما يركب . والقول الثالث أنه للسفن ؛ النحاس : وهو أحسنها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس . « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » قال : خلق لهم سفنا أمثالها يركبون فيها . وقال أبو مالك : إنها السفن الصغار خلقها مثل السفن الكبار ؛ وروى عن ابن عباس والحسن . وقال الضحاك وغيره : هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح . قال الماوردي : ويحيى على مقتضى تأويل على رضى الله عنه في أن الذرية في الفلك المشحون هي النطف في بطون النساء قول خامس في قوله : « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » أن يكون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكما .

قوله تعالى : « وَإِنْ تَشَاءُ نُفِثْهُمْ » أى في البحر فترجع الكفاية إلى أصحاب الذرية ، أو إلى الجميع ، وهذا يدل على صحة قول ابن عباس ومن قال إن المراد « مِنْ مِثْلِهِ » السفن لا الإبل . « فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » أى لا مغيث لهم رواه سعيد عن قتادة . وروى شيبان عنه فلا منعة لهم ومعناها متقاربان . و « صَرِيحٌ » بمعنى مُصْرِحٌ فعيل بمعنى فاعل . ويجوز « فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » ؛ لأن بعده ما لا يجوز فيه إلا الرفع ؛ لأنه معرفة وهو « وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ » والنحويون يختارون لا رجل في الدار ولا زيد . ومعنى « يُنْقَذُونَ » يخلصون من الفرق . وقيل : من العذاب . « إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا » قال الكسائي : هو نصب على الاستثناء . وقال الزجاج : نصب مفعول من أجله ؛ أى للرحمة « وَمَتَاعًا » معطوف عليه . « إِلَى حِينٍ » إلى الموت ؛ قاله قتادة . يحيى بن سلام : إلى القيامة أى إلا أن نرحمهم ونمتهم إلى آجالهم . وأن الله عجل عذاب الأمم السالفة ، وأخر عذاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كذبوه إلى الموت والقيامة .

(١) الحدوج جمع حلاج وهو مركب من مراكب النساء . والمالكية منسوبة إلى مالك بن سعد بن ضبيعة . والنواصف جمع ناصفة وهي الرحبة الواسعة تكون في الوادي . ودد موضع .



قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا انْطَعِمُوا مِنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ ) قال قتادة : يعنى « اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » أى من الوقائع فيمن كان قبلكم من الأمم « وَمَا خَلْفَكُمْ » من الآخرة . ابن عباس وابن جبير ومجاهد : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من الذنوب « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما يأتى من الذنوب . الحسن : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من أجلكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما بقى منه . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من الدنيا « وَمَا خَلْفَكُمْ » من عذاب الآخرة ، قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الثعلبى عن ابن عباس . قال : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من أمر الآخرة وما عملوا لها « وَمَا خَلْفَكُمْ » من أمر الدنيا فأحذروها ولا تغتروا بها . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما ظهر لكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما خفى عنكم . والجواب محذوف والتقدير إذا قيل لهم ذلك أعرضوا ، دليله قوله بعد : ( وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ) فأكتفى بهذا عن ذلك .

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ) أى تصدقوا على الفقراء . قال الحسن : يعنى اليهود أمروا بإطعام الفقراء . وقيل هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أعطونا ما زعمتم من أموالكم أنها لله . وذلك قوله : « وَجَعَلُوا اللَّهَ مِثًا

ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيْبًا » فخرمهم وقالوا : لو شاء الله أطعمكم — استهزاء —  
 فلا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا . قالوا : ( أَنْطِيعُ ) أى أنرزق ( مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ )  
 كان بلغهم من قول المسلمين أن الرازق هو الله . فقالوا هزءاً أنرزق من لو يشاء الله أغناه .  
 وعن ابن عباس : كان بمكة زنادقة ، فإذا أسروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله  
 أيفقره الله ونطعمه نحن . وكانوا يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون :  
 لو شاء الله لأغنى فلانا . ولو شاء الله لأعزى ولو شاء الله لكان كذا . فأخرجوا هذا الجواب  
 مخرج الاستهزاء بالمؤمنين ، وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى . وقيل :  
 قالوا هذا تعلقاً بقول المؤمنين لهم « أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » أى فإذا كان الله رزقنا فهو  
 قادر على أن يرزقكم فلم تلتمسون الرزق منا ؟ . وكان هذا الاحتجاج باطلاً ؛ لأن الله  
 تعالى إذا ملك عبداً مالا ثم أوجب عليه فيه حقاً فكأنه آتترع ذلك القدر منه ، فلا معنى  
 للاعتراض . وقد صدقوا في قولهم لو شاء الله أطعمهم ولكن كذبوا في الاحتجاج . ومثله  
 قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وقوله : « قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ  
 اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » . ( إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ  
 مُبِينٍ ) قيل : هو من قول الكفار للمؤمنين ، أى فى سؤال المال وفى اتباعكم محمداً . قال  
 معناه مقاتل وغيره . وقيل : هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم . وقيل :  
 من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهذا الجواب . وقيل : إن أبا بكر الصديق رضى الله  
 عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقيه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على  
 إطعام هؤلاء ؟ قال : نعم . قال : فما باله لم يطعمهم ؟ قال : آبتلى قوما بالفقر ، وقوما  
 بالغنى ، وأمر الفقراء بالصبر ، وأمر الأغنياء بالإعطاء . فقال : والله يا أبا بكر ما أنت إلا  
 فى ضلال ؛ أتزعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت ؟ فزلت  
 هذه الآية ونزل قوله تعالى « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » الآيات . وقيل :  
 نزلت الآية فى قوم من الزنادقة ، وقد كان فيهم أقوام يتزندقون فلا يؤمنون بالصانع ، واستهزءوا  
 بالمسلمين بهذا القول . ذكره القشيري والماوردي .

قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » لما قيل لهم « أَتَقُولُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ » قالوا « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » وكان هذا استنزاء منهم أيضا أى لا تحقيق لهذا الوعد ، قال الله تعالى : « مَا يَنْظُرُونَ » أى ما ينتظرون ( إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً ) وهى نفخة إسرائيل ( تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ) أى يختصمون فى أمور دنيائهم فيموتون فى مكانهم ، وهذه نفخة الصَّعْق . وفى « يَخِصِّمُونَ » خمس قراءات : قرأ أبو عمرو وآبن كثير « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بفتح الياء والخاء وتشديد الصاد . وكذا روى ورش عن نافع . فأما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فرووا عنه « يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين . وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتخفيف الصاد من خصمه . وقرأ عاصم والكسائى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بكسر الخاء وتشديد الصاد ومعناه يخصم بعضهم بعضا . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يختصمون فى الحجة أنهم لا يبعثون . وقد روى أبى جبير عن أبى بكر عن عاصم وحماد عن عاصم كسر الياء والخاء والتشديد . قال النحاس : القراءة الأولى أبلغها والأصل فيها يختصمون فأدغمت التاء فى الصاد فنقلت حركتها إلى الخاء — وفى حرف أبى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » — وإسكان الخاء لا يجوز ، لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مد ولين . وقيل : أسكنوا الخاء على أصلها ، والمعنى يخصم بعضهم بعضا فحذف المضاف ، وجاز أن يكون المعنى يخصمون مجادلهم عند أنفسهم فحذف المفعول ؛ قال الثعلبى : وهى قراءة أبى بن كعب . قال النحاس : فأما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه أيضا يختصمون ، فأدغمت التاء فى الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء أن هذه القراءة أجود وأكثر ، فترك ما هو أولى من إلقاء حركة التاء على الخاء وأجتلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر . وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة الخلق من أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة ! وما روى عن عاصم من كسر الياء والخاء فلا يتباع . وقد مضى هذا فى « البقرة » (١) فى « يَخْطَفُ »



أَبْصَارَهُمْ» وفي «يونس» في «يَهْدَى» . وقال عكرمة في قوله جل وعز «إِلَّا صَيِّحَةً وَاحِدَةً» قال : هي النفخة الأولى في الصور . وقال أبو هريرة : يُنفخ في الصور والناس في أسواقهم ، فمن حالي لقحة ، ومن ذارع ثوبا ، ومن ماز في حاجة . وروى نعيم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعانه فلا يطويانه حتى تقوم الساعة والرجل يُلِيط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقيها حتى تقوم الساعة والرجل يخفض ميزانه فما يرفعه حتى تقوم الساعة والرجل يرفع أكلته إلى فيه فما يتلّعها حتى تقوم الساعة» . وفي حديث عبد الله بن عمرو «وأول من يسمعه رجل يُلُوط حوض إبله — قال — فيصعق ويصعق الناس» الحديث . (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) أى لا يستطيع بعضهم أن يوصى بعضا لما في يده من حق . وقيل : لا يستطيع أن يوصى بعضهم بعضا بالتوبة والإقلاع بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم . (وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ) إذا ماتوا . وقيل : إن معنى «وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» لا يرجعون إليهم قولا . وقال قتادة : «وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أى إلى منازلهم ، لأنهم قد أعجلوا عن ذلك .

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَنبَغِي لَنَا مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِجَمِيعٍ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُنْجَزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) هذه النفخة الثانية للنشأة . وقد بينا في سورة «الغزل» أنها نفختان لا ثلاث . وهذه الآية دالة على ذلك . وروى المبارك بن

(١) راجع ج ٨ ص ٣٤١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) يُلِيط حوضه وفي رواية يُلُوط حوضه أى يطيه .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ طبعة أولى أو ثانية .

فَضَّالَةٌ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " بَيْنَ النَّفْخَتَيْنِ أَرْبَعُونَ سَنَةً  
الْأُولَى يَمِيتُ اللَّهُ بِهَا كُلَّ حَيٍّ وَالْآخِرَى يُحْيِي اللَّهُ بِهَا كُلَّ مَيِّتٍ " . وقال قتادة : الصور جمع  
صُورَةٍ ؛ أى نفخ في الصور الأرواح . وصُورَةٌ وصُورٌ مثل سُورَةِ الْبَنَاءِ وَسُورٌ ؛ قال الْعَجَّاجُ :  
وَرُبَّ ذِي سُرَادِقٍ تَحْجُجُورُ ■ سِرْتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ

وقد روى عن أبي هريرة أنه قرأ « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ » . النحاس : والصحيح أن  
« الصور » بإسكان الواو . القرن ؛ جاء بذلك التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :

نَحْنُ نَطْعُنُهُمْ غَدَاةَ الْغُورَيْنِ \* بِالضَّائِحَاتِ فِي غُبَارِ النَّعْمَيْنِ  
\* نَطْعًا شَدِيدًا لَا كَنَطُجِ الصُّورَيْنِ \*

وقد مضى هذا في « الأنعام » مستوفى . ( فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ ) أى القبور . وقرئ  
بالفاء « مِنَ الْأَجْدَاثِ » ذكره الزمخشري . يقال جَدَثَ وَجَدَفَ . واللغة الفصيحة الْجَدَثُ  
بالثاء والجمع أَجْدَثُ وَأَجْدَاثُ ؛ قال المتنخل الهذلي :

عَرَفْتُ بِأَجْدَثٍ فَنِعَافٍ عَرِيقٍ \* عَلَامَاتٍ كَتَبَ خَيْرُ النَّمَاطِ  
وَأَجْدَثَ أَى أَخَذَ جَدَثًا . ( إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ) أى يخرجون ؛ قاله ابن عباس  
وقتادة . ومنه قول امرئ القيس :

■ فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلِي \*

ومنه قيل للولد نَسْلٌ ؛ لأنه يخرج من بطن أمه . وقيل : يسرعون ، والنَّسْلَانِ وَالنَّسْلَانِ  
الإسراع في السير ، ومنه مشية الذئب ؛ قال :

عَسَلَانَ الذَّئْبِ أَمْسَى قَارِبًا \* بَرَدَ اللَّيْلِ عَلَيْهِ فَذَسَلَ

يقال : عَسَلَ الذَّئْبُ وَنَسَلَ يَعْسِلُ وَيَنْسِلُ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ يَضْرِبُ ، ويقال : يَنْسَلُ بِالضَّمِّ  
أيضا وهو الإسراع في المشي ، فالمعنى يخرجون مسرعين . وفي التنزيل : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) البيت للبيد ، وقيل هو للناطقة الجعدى .

إِلَّا كَنَفِيسٍ وَاحِدَةٍ» وقال: «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ» وفي «سأل سائل»: «يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفِضُونَ» أي يسرعون . وفي الخبر: شكونا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الضعيف فقال «عليكم بالنَّسْلُ» أي بالإسراع في المشي فإنه ينشط .

قوله تعالى: ((قَالُوا يَا وَيْلَنَا)) قال ابن الأنباري: «يا ويلنا» وقف حسن ثم تبتدىء ((مِنْ بَعْثِنَا)) . وروى عن بعض القراء «يَا وَيْلَنَا مِنْ بَعْثِنَا» بكسر من والناء من البعث . روى ذلك عن علي رضي الله عنه . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على قوله «يَا وَيْلَنَا» حتى يقول ((مِنْ مَرَقِدِنَا)) . وفي قراءة أبي بن كعب «مَنْ هَبْنَا» بالوصل «مِنْ مَرَقِدِنَا» فهذا دليل على صحة مذهب العامة . قال المهدوي: قرأ ابن أبي ليل «قَالُوا يَا وَيْلَتَنَا» بزيادة تاء وهو تأنيث الويل ومثله «يَا وَيْلَتَنَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ» . وقرأ علي رضي الله عنه «يَا وَيْلَتَنَا مِنْ بَعْثِنَا» ف «من» متعلقة بالويل أو حال من «ويلتنا» فتعلق بمحذوف ، كأنه قال: يا ويلتنا كأننا من بعثنا؛ وكما يجوز أن يكون خبرا عنه كذلك يجوز أن يكون حالا منه . و«مِنْ» من قوله «مِنْ مَرَقِدِنَا» متعلقة بنفس البعث . ثم قيل: كيف قالوا هذا وهم من المعديين في قبورهم؟ فالجواب أن أبي بن كعب قال: ينامون نومة . وفي رواية فيقولون: يا ويلنا من أهبنّا من مرقدنا . قال أبو بكر الأنباري: لا يحمل هذا الحديث على أن «أهبنّا» من لفظ القرآن كما قاله من طعن في القرآن ، ولكنه تفسير «بعثنا» أو معبر عن بعض معانيه . قال أبو بكر: وكذا حفظته «مَنْ هَبْنَا» بغير ألف في أهبنّا مع تسكين نون من . والصواب فيه على طريق اللغة «مَنْ أَهَبْنَا» بفتح النون على أن فتحة همزة أهب ألقيت على نون «من» وأسقطت الهمزة ؛ كما قالت العرب: من أخبرك من أعلمك؟ وهم يريدون من أخبرك . ويقال: أهببتُ النَّائِمَ فهبَّ النَّائِمُ . أنشدنا أحمد بن يحيى النحوي:

وَإِذَا لَيْلٌ هَبَّتْ يَلِيلٌ تَلُومُنِي ■ وَلَمْ يَعْتَمِرْنِي قَبْلَ ذَلِكَ عَذُولُ

وقال أبو صالح: إذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور وهجعوا هجمة إلى النفخة الثانية وبينهما أربعون سنة ؛ فذلك قولهم: «مَنْ بَعْثَنَا مِنْ مَرَقِدِنَا» وقاله ابن



عباس وقتادة . وقال أهل المعاني : إن الكفار إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب صار ما عذبوا به في قبورهم إلى جنب عذابها كالنوم . قال مجاهد : فقال لهم المؤمنون ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ . قال قتادة : فقال لهم من هدى الله « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقال الفراء : فقال لهم الملائكة « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . النحاس : وهذه الأقوال متفقة ؛ لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله عز وجل . وعلى هذا يتأول قول الله عز وجل « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ » وكذا الحديث : « المؤمن عند الله خير من كل ما خلق » . ويجوز أن تكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا لهم : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقيل : إن الكفار لما قال بعضهم « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » صدقوا الرسل لما عاينوا ما أخبروهم به ، ثم قالوا « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ » فكذبنا به ؛ أقروا حين لم ينفعهم الإقرار . وكان حفص يقف على « مِنْ مَرْقَدِنَا » ثم يتبدى فيقول « هَذَا » . قال أبو بكر بن الأنباري : « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » وقف حسن ؛ ثم يتبدى « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » ويجوز أن تقف على « مَرْقَدِنَا هَذَا » فتخفف هذا على الإتيان للرقد ، وتبتدى « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » على معنى بعثكم ما وعد الرحمن ، أى بعثكم وعد الرحمن . النحاس : التمام على « مِنْ مَرْقَدِنَا » و « هَذَا » فى موضع رفع بالابتداء وخبره « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . ويجوز أن يكون فى موضع خفض على النعت لـ « مَرْقَدِنَا » فىكون التمام « مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا » . « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » فى موضع رفع من ثلاث جهات . ذكر أبو إسحق منها اثنتين قال : يكون بإضمار هذا . والجهة الثانية أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن بعثكم . والجهة الثالثة أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن . ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ يعنى إن بعثهم وإحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول إسرئيل : أيتها العظام البالية ، والأوصال المنقطعة ؛ والشعور المتمزقة ! إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء . وهذا معنى قوله الحق : « يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » . وقال : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي » على ما يأتى . وفى قراءة ابن مسعود إن صح عنه « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زُقْيَةً »

وَاحِدَةً « وَالزُّقْيَةُ الصَّيْحَةُ » وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا . ( فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ) « فَإِذَا هُمْ » مَبْتَدَأُ وَخَبْرُهُ « جَمِيعٌ » نَكْرَةٌ وَ « مُحْضَرُونَ » مِنْ صِفَتِهِ . وَمَعْنَى « مُحْضَرُونَ » مُجْمَعُونَ أَحْضَرُوا مَوْقِفَ الْحِسَابِ . وَهُوَ كَقَوْلِهِ : « وَمَا أَمُرُّ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ » . قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ) أَيْ لَا تَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ عَمَلٍ . ( وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) « مَا » فِي مَحَلِّ نَصَبٍ مِنْ وَجْهَيْنِ : الْأَوَّلُ أَنَّهُ مَفْعُولٌ ثَانٍ لِمَا لَمْ يَسْمَ فاعله . وَالثَّانِي بِنَزْعِ حَرْفِ الصِّفَةِ ؛ تَقْدِيرُهُ : إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ؛ أَيْ تَعْمَلُونَهُ فَحُذَفَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِعُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَامْتَنَزُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ ) قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ وَمُجَاهِدٌ : شُغْلُهُمْ أَفْتِنَاضُ الْعَذَارَى . وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ فِي كِتَابِ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ لَهُ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ الرَّازِيُّ ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ الْقُمِّيُّ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ حَمِيدٍ ، عَنْ شَمْرِ بْنِ عَطِيَّةٍ ، عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي قَوْلِهِ « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَاهُونَ » قَالَ : شُغْلُهُمْ أَفْتِنَاضُ الْعَذَارَى . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ ، حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ الْمَغِيرَةِ ، عَنْ نَهْشَلٍ ، عَنْ الضَّحَّاكِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ . وَقَالَ أَبُو قَلَابَةَ : بَيْنَمَا الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَعَ أَهْلِهِ إِذْ قِيلَ لَهُ تَحَوَّلْ إِلَى أَهْلِكَ فَيَقُولُ أَنَا مَعَ أَهْلِي مُشْغُولٌ ؛ فَيَقَالُ تَحَوَّلْ أَيْضًا إِلَى أَهْلِكَ . وَقِيلَ : أَصْحَابُ الْجَنَّةِ فِي شُغْلٍ بِمَا هُمْ فِيهِ مِنَ اللَّذَاتِ وَالنَّعِيمِ عَنِ الْإِهْتِمَامِ بِأَهْلِ الْمَعَاصِي وَمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ ، وَمَا هُمْ فِيهِ مِنَ أَلِيمِ الْعَذَابِ ، وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ أَقْرَبَاؤُهُمْ وَأَهْلَاؤُهُمْ ؛ قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَغَيْرُهُ . وَقَالَ وَكِيعٌ : يَعْنِي فِي السَّمَاعِ . وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : « فِي شُغْلٍ » أَيْ فِي زِيَارَةِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا . وَقِيلَ : فِي ضِيَاةِ اللَّهِ تَعَالَى . وَرَوَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٌ : أَيْنَ عِبَادِي الَّذِينَ

أطاعوني وحفظوا عهدي بالغيب ، فيقومون كأنما وجوههم البدر والكوكب الدرى ،  
 ركبانا على نجب من نور أزمتها من الياقوت ، تطير بهم على رهوس الخلائق ، حتى يقوموا بين  
 يدى العرش ، فيقول الله جل وعز لهم : السلام على عبادى الذين أطاعوني وحفظوا عهدي  
 بالغيب ، أنا أصطفيتكم وأنا آجيتيتكم وأنا اخترتكم . أذهبوا فادخلوا الجنة بغير حساب  
 «لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» . فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف فتفتح لهم  
 أبوابها . ثم إن الخلق فى المحشر موقوفون فيقول بعضهم لبعض : يا قوم أين فلان وفلان ؟  
 وذلك حين يسأل بعضهم بعضا فينادى مناد «إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ» .  
 و «شُغْلٍ» و «شُغْلٍ» لغتان قرئ بهما مثل الرُحْبِ والرُحْبِ ، والسُّحْتِ والسُّحْتِ ؛ وقد  
 تقدم (١) «فَاكِهُونَ» قال الحسن : مسرورون . وقال ابن عباس : فرحون . مجاهد والضحاك :  
 معجبون . السدى : ناعمون . والمعنى متقارب . والفكاهة المزاح والكلام الطيب . وقرأ أبو جعفر  
 وشيبة والأعرج «فَكِهُونَ» بغير ألف وهما لغتان كالقارِه والقارِه والحاذِر والحاذِر ؛ قاله الفراء .  
 وقال الكسائى وأبو عبيدة : الفَاكِهَةُ مثل شاخِم ولاخِم وتامِر ولانٍ ، والفكه  
 المتفكه والمتنعم . و «فَكِهُونَ» بغير ألف فى قول قتادة معجبون . وقال أبو زيد : يقال  
 رجل فِكِه إذا كان طيب النفس ضحوكا . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «فَاكِهِينَ» نصبه على  
 الحال . «هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِئُونَ» مبتدأ وخبره . ويجوز أن يكون  
 «هُمْ» توكيدا «وَأَزْوَاجُهُمْ» عطف على المضممر و «مُتَكِئُونَ» نعت لقوله «فَاكِهُونَ» .  
 وقراءة العامة «فِي ظِلَالٍ» بكسر الظاء والألف . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعمش ويحيى  
 وحزمة والكسائى وخلف «فِي ظُلَالٍ» بضم الظاء من غير ألف ؛ فالظلال جمع ظِلٍّ وظُلِّل جمع  
 ظُلَّة . «عَلَى الْأَرَائِكِ» يعنى السُّرر فى الجمال واحدها أريكة مثل سفينة وسفائن ؛ قال الشاعر :  
 كأن أحرار الوريد فوق غُصُونِهِ \* بوقت الضحى فى روضة المتضاحك  
 خدود عذارى قد تحجلن من الحيا \* تهادين بالريحان فوق الأرائك



وفي الخبر عن أبي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة كلما جامعوا نساءهم عُدَّ أبكارا " . وقال ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليعانق الحوراء سبعين سنة ، لا يملها ولا تملّه ، كلما أتاها وجدّها بكرا ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، فيجامعها بقوة سبعين رجلا ، لا يكون بينهما منى ، يأتي من غير منى منه ولا منها . (لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ) ابتداء وخبر . (وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ) الدال الثانية مبدلة من تاء ، لأنه يفتعلون من دعا أى من دعا بشيء أعطيه . قاله أبو عبيدة . فعنى « يَدْعُونَ » يتمنون من الدعاء . وقيل : المعنى أن من ادعى منهم شيئا فهو له ، لأن الله تعالى قد طبعهم على ألا يدعى منهم أحد إلا ما يجمل ويحسن أن يدعيه . وقال يحيى بن سلام : « يَدْعُونَ » يشتهون . ابن عباس . يسألون . والمعنى متقارب . قال ابن الأنبارى : « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » وقف حسن ، ثم تبدئ « سَلَامٌ » على معنى ذلك لهم سلام . ويجوز أن يرفع السلام على معنى ولهم ما يدعون مسلم خالص . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « مَا يَدْعُونَ » . وقال الزجاج : « سلام » مرفوع على البدل من « ما » أى ولهم أن يسلم الله عليهم ، وهذا منى أهل الجنة . وروى من حديث جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تعالى قد أطلع عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٌ » فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركاته عليهم في ديارهم " ذكره الثعلبي والقشيري . ومعناه ثابت في صحيح مسلم وقد بيناه في « يونس » عند قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » . ويجوز أن تكون « ما » نكرة و « سَلَامٌ » نعتا لها ، أى ولهم ما يدعون مسلم . ويجوز أن تكون « ما » رفع بالابتداء و « سلام » خبر عنها . وعلى هذه الوجوه لا يوقف على « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » . وفي قراءة ابن مسعود « سلامًا » يكون مصدرا ، وإن شئت في موضع الحال ؛ أى ولهم

ما يدعون ذا سلام أو سلامة أو مسالماً . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » .  
 وقراً محمد بن كعب القرظي « سَلَّمَ » على الاستئناف كأنه قال : ذلك سَلِمَ لهم لا يتنازعون فيه  
 ويكون « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » تاماً . ويجوز أن يكون « سلام » بدلاً من قوله « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ »  
 وخبر « مَا يَدْعُونَ » لهم . ويجوز أن يكون « سَلَامٌ » خبراً آخر ويكون معنى الكلام  
 أنه لهم خالص من غير منازع فيه . ( قَوْلًا ) مصدر على معنى قال الله ذلك قولاً . أو يقوله  
 قولاً ودل على الفعل المحذوف لفظ مصدره . ويجوز أن يكون المعنى ولهم ما يدعون قولاً  
 أى عدة من . فعلى هذا المذهب الثاني لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » . وقال  
 السجستاني : الوقف على قوله « سَلَامٌ » تام ؛ وهذا خطأ لأن القول خارج  
 مما قبله .

قوله تعالى : ( وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ) ويقال تميزوا وامتازوا بمعنى ؛  
 وميزته فامتاز وامتاز ، وميزته فتميز . أى يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال حين يؤمر  
 بأهل الجنة إلى الجنة ؛ أى أخرجوا من جملتهم . قال قتادة : عِزُّوا عن كل خير . وقال  
 الضحاك : يمتاز المجرمون بعضهم من بعض ، فيمتاز اليهود فرقة ، والنصارى فرقة ، والمجوس  
 فرقة ، والصابئون فرقة ، وعبدة الأوثان فرقة . وعنه أيضاً : إن لكل فرقة في النار بيتاً  
 تدخل فيه ويرد بابه ، فتكون فيه أبداً لا ترى ولا ترى . وقال داود بن الجراح : فيمتاز المسلمون  
 من المجرمين إلا أصحاب الأهواء فيكونون مع المجرمين .

قوله تعالى : أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ  
 إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦١﴾ وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٢﴾  
 وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ  
 الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٤﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ العهد هنا بمعنى الوصية ، أى ألم أوصيكم وأبلغتكم على السنة الرسل ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ أى لا تطيعوه فى معصيتي . قال الكسائى : لا للهمى ﴿ وَإِنْ أَعْبُدُونِي ﴾ بكسر النون على الأصل ، ومن ضم كره كسرة بعدها ضمة . ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادتى دين قويم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ ﴾ أى أغوى ﴿ جَيْلًا كَثِيرًا ﴾ أى خلقا كثيرا ، قاله مجاهد . قتادة : جموعا كثيرة . الكلبي أما كثيرة ، والمعنى واحد . وقرأ أهل المدينة وعاصم « جَيْلًا » بكسر الجيم والباء ، وأبو عمرو وآبن عامر « جُبُلًا » بضم الجيم وإسكان الباء ، الباقلون « جُبُلًا » بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ، وشددها الحسن وآبن أبى إسحق وعيسى آبن عمر وعبد الله بن عبيد والنضر بن أنس . وقرأ أبو يحيى والأشهب العقيلي « جَيْلًا » بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . فهذه خمس قراءات . قال المهدي والثعلبي : وكلها لغات بمعنى الخلق . النحاس : أبينها القراءة الأولى . والدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « وَالْجِيلَةَ الْأَوَّلِينَ » فيكون « جَيْلًا » جمع جَيْلَةٍ والاشتقاق فيه كله واحد . وإنما هو من جبل الله عز وجل الخلق أى خلقهم . وقد ذكرت قراءة سادسة وهى : « وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جَيْلًا كَثِيرًا » بالياء . وحكى عن الضحاك أن الجيل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما لا يحصىه إلا الله عز وجل ؛ ذكره الماوردى . ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ عداوته وتعلموا أن الواجب طاعة الله . ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ ﴾ أى تقول لهم خزنة جهنم هذه جهنم التى وعدتم فكذبتم بها . وروى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس والجن والأولين والآخرين فى صعيد واحد ثم أشرف عُنُق من النار على الخلائق فأحاط بهم ثم ينادى مناد « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ » حينئذ تجثو الأمم على ركبها وتضع كل ذات حمل حملها وتذهل كل مرضعة عما أرضعت وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » .



قوله تعالى : **الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿٦٥﴾ **وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ** ﴿٦٦﴾ **وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتِرِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ** ﴿٦٧﴾ **وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ** ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ **الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴾ في صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : ” هل تدرون مم أضحك — قلنا الله ورسوله أعلم قال — من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرنى من الظلم قال يقول بلى فيقول إني لا أجيز على نفسي إلا شاهدا منى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال لأركانه أنطق قال فتنطق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكنّ وسحقاً فعنكنّ كنت أناضل ” أخرجه أيضا من حديث أبي هريرة . وفيه ” ثم يقال له الآن نبعث شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذى يشهد علىّ فيختم على فيه ويقال لفضذه [ ولحمه وعظامه ] أنطق فتنطق بفضذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعذر من نفسه وذلك المناق وذالك الذى يسيخط الله عليه “ . وخرّج الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره قال : وأشار بيده إلى الشام فقال ” من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ربكنا ومشاة وتجزون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدام توفون سبعين أمة أنتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم فضذه “ فى رواية أخرى ” فضذه وكفه “ الفِدام مضافة الكوز والإبريق ، قاله الليث . قال أبو عبيد : يعنى أنهم منعوا الكلام حتى تكلم أنفادهم فشبه ذلك بالفِدام الذى يجعل على الإبريق . ثم قيل فى سبب الختم أربعة أوجه : أحدها — لأنهم قالوا

«وَاللّٰهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ» نفختم الله على أفواههم حتى نطقوا جوارحهم ؛ قاله أبو موسى الأشعري . الثاني - ليعرفهم أهل الموقف فيتميزون منهم ؛ قاله ابن زياد . الثالث - لأن إقرار غير الناطق أبلغ في الحجّة من إقرار الناطق ؛ لخروجه مخرج الإعجاز ، وإن كان يوما لا يحتاج إلى إعجاز . الرابع - ليعلم أن أعضائه التي كانت أعوانا في حق نفسه صارت عليه شهودا في حق ربه . فإن قيل لم قال «وَتَكَلَّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ» فجعل ما كان من اليد كلاما وما كان من الرجل شهادة ؟ قيل : إن اليد مباشرة لعمله والرجل حاضرة ، وقول الحاضر على غيره شهادة ، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما قال أو فعل ؛ فلذلك عبر عما صدر من الأيدي بالقول ، وعما صدر من الأرجل بالشهادة . وقد روى عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أول عظم من الإنسان يتكلم يوم يَحْتَم على الأفواه نخذه من الرجل اليسرى " ذكره الماوردي والمهدوي . وقال أبو موسى الأشعري : إني لأحسب أن أول ما ينطق منه نخذه اليمنى ؛ ذكره المهدوي أيضا . قال الماوردي : فاحتمل أن يكون تقدم الفخذ بالكلام على سائر الأعضاء ؛ لأن لذة معاصيه يدرّكها بحواسه التي هي في الشطر الأسفل منها الفخذ ، فجاز لقربه منها أن يتقدم في الشهادة عليها . قال : وتقدمت اليسرى ؛ لأن الشهوة في ميامن الأعضاء أقوى منها في مياسرها ؛ فلذلك تقدمت اليسرى على اليمنى لقلّة شهوتها . قلت : أو بالعكس لغلبة الشهوة ، أو كلاهما معا والكف ؛ فإن يجمع ذلك يكون تمام الشهوة واللذة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ حكى الكسائي : طَمَسَ يَطْمُسُ وَيَطْمُسُ . والمطموس والطميس عند أهل اللغة الأعمى الذي ليس في عينيه شق . قال ابن عباس : المعنى لأعميتناهم عن الهدى ، فلا يهتدون أبدا إلى طريق الحق . وقال الحسن والسدي : المعنى لتركاهم عميا يترددون . فالمعنى لأعميتناهم فلا يبصرون طريقا إلى تصرفهم في منازلهم ولا غيرها . وهذا اختيار الطبري . وقوله : «فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ» أي استبقوا الطريق ليجوزوا «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أي فمن أين يبصرون . وقال عطاء ومقاتل وقتادة وروى عن ابن عباس : ولو نشاء لفقانا أعين ضالّاتهم ،

وأعميناهم عن غيِّهم ، وحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى ، فاهتدوا وأبصروا رشدهم ، وتبادروا إلى طريق الآخرة . ثم قال « فَأَنَّى يُبْصِرُونَ » ولم نفعل ذلك بهم ؛ أى فكيف يهتدون وعين الهدى مطموسة ، على الضلال باقية . وقد روى عن عبد الله بن سلام فى تأييل هذه الآية غير ما تقدّم ، وتأولها على أنها فى يوم القيامة . وقال : إذا كان يوم القيامة ومُدَّ الصراط ، نادى منادٍ ليقم محمد صلى الله عليه وسلم وأمته ، فيقومون برَّهم وفاجرهم يتبعونه ليجوزوا الصراط ، فإذا صاروا عليه طمس الله أعين فجارهم ، فاستبقوا الصراط فمن أين يبصرونه حتى يجاوزوه ، ثم ينادى منادٍ ليقم عيسى صلى الله عليه وسلم وأمته فيقوم فيتبعونه برَّهم وفاجرهم فيكون سبيلهم تلك السبيل ، وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام . ذكره النحاس وقد كتبتاه فى التذكرة بمعناه حسب ما ذكره ابن المبارك فى رقائقه . وذكره القشيري . وقال ابن عباس رضى الله عنه : أخذ الأسود بن الأسود حجرا ومعه جماعة من بنى مخزوم ليطرحه على النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمس الله على بصره ، وألصق الحجر بيده ، فما أبصره ولا أهدى ، ونزلت الآية فيه . والمطموس هو الذى لا يكون بين جفنيه شقّ ، مأخوذ من طَمَسَ الريحُ الأثرَ ؛ قاله الأخفش والقتبي .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ المسخ تبديل الخلقة وقلبها حجرا أو جمادا أو بهيمة . قال الحسن : أى لأقعدناهم فلا يستطيعون أن يمشوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم . وكذلك الجماد لا يتقدم ولا يتأخر . وقد يكون المسخ تبديل صورة الإنسان بهيمة ، ثم تلك البهيمة لا تعقل موضعا تقصده فتتحيّر ، فلا تُقبل ولا تُدبر . ابن عباس رضى الله عنه : المعنى لو نشاء لأهلكناهم فى مساكنهم . وقيل : المعنى لو نشاء لمسختناهم فى المكان الذى اجتروا فيه على المعصية . ابن سلام : هذا كله يوم القيامة يطمس الله تعالى أعينهم على الصراط . وقرأ الحسن والسَّامِيُّ وزرُّ بن حُبَيْش وعاصم فى رواية أبي بكر « مَكَانَاتِهِمْ » على الجمع : الباقون بالتوحيد : وقرأ أبو حيوة « فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا » بفتح الميم . والمضى بضم الميم مصدر مضى يَمْضِي مَضِيًّا إذا ذهب .



قوله تعالى : ( وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ) قرأ عاصم وحمة « نُنَكِّسْهُ » بضم النون الأولى وتشديد الكاف من التنكيس . الباقون « نُنَكِّسْهُ » بفتح النون الأولى وضم الكاف من نكست الشيء أنكسه نكسا قلبته على رأسه فانتكس . قال قتادة : المعنى أنه يصير إلى حال الهرم الذي يشبه حال الصبا . وقال سفيان في قوله تعالى « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » إذا بلغ ثمانين سنة تغير جسمه وضعفت قوته . قال الشاعر :

من عاش أخلقت الأيام جدته \* وخانه ثقته السمع والبصر

فطول العمر يصير الشباب هراما ، والقوة ضعفا ، والزيادة نقصا ، وهذا هو الغالب . وقد تعوذ صلى الله عليه وسلم من أن يرد إلى أرذل العمر . وقد مضى في « النحل » <sup>(١)</sup> بيانه . ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) أن من فعل هذا بكم قادر على بعثكم . وقرأ نافع وآبن ذكوان « تعقلون » بالتاء . الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ<sup>١</sup> إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ) فيه أربع مسائل :

الأولى — أخبر تعالى عن حال نبيه صلى الله عليه وسلم ، ورد قول من قال من الكفار إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، بقوله : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الشعر ولا يزنه ، وكان إذا حاول إنشاد بيت قديم ممثلا كسر وزنه ، وإنما كان يحرز المعاني فقط صلى الله عليه وسلم . من ذلك أنه أنشد يوما قول طرفة :

سَتُبْدَى لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا \* وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تَرْوُدْهُ بِالْأَخْبَارِ

وأنشد يوما وقد قيل له من أشعر الناس فقال الذي يقول :

ألم ترياني كلما جئت طارقا \* وجدت بها وإن لم تظيب طيبا

(١) راجع ج ١٠ ص ١٤٠ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

وأنشد يوما :

أَتَجْمَلُ نَهْبي وَنَهَبَ الْعَبْدُ \* يَدِ بَيْنِ الْأَقْرَعِ وَعَيْنَةِ

وقد كان عليه السلام ربما أنشد البيت المستقيم في النادر . روى أنه أنشد بيت  
[عبد الله بن رواحة] :

يَبِيتُ يُجَافِي جَنْبَهُ عَنْ فَرَاشِهِ \* إِذَا اسْتَثْقَلَتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمُضَاجِعُ

وقال الحسن بن أبي الحسن أنشد النبي عليه السلام :

\* كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِلرَّءِ نَاهِيَا \*

فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله إنما قال الشاعر :

هَرِيرَةٌ وَدَّعَ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيَا \* كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلرَّءِ نَاهِيَا

فقال أبو بكر أو عمر : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ

وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » . وعن الخليل بن أحمد : كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من كثير من الكلام ولكن لا يتأتى له .

الثانية - إصابته الوزن أحيانا لا يوجب أنه يعلم الشعر ، وكذلك ما يأتي أحيانا من

شركلامه ما يدخل في وزن ، كقوله يوم حزين وغيره :

” هَلْ أَنْتِ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيَّتْ \* وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَّتْ “

وقوله :

” أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ \* أَنَا أَبْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ “

فقد يأتي مثل ذلك في آيات القرآن ، وفي كل كلام وليس ذلك شعرا ولا في معناه ؛

كقوله تعالى : « أَنْ تَتَّالُوا الْبِرْحَىٰ تَنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » وقوله : « نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ  
قَرِيبٌ » . وقوله : « وَجَفَّانِ كَأَلْحَوَابٍ وَقُدُورِ رَاسِيَاتٍ » إلى غير ذلك من الآيات .

وقد ذكر ابن العربي منها آيات وتكلم عليها وأخرجها عن الوزن ، على أن أبا الحسن الأخفش

قال في قوله : ” أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ “ ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء

من السجع على زعين لا يكون شعرا . وروى عنه أنه من منهوك الرجز . وقد قيل :

لا يكون من منهوك الرجز إلا بالوقف على الباء من قوله : " لا كذب " . ومن قوله :  
 " عبد المطلب " . ولم يعلم كيف قاله النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن العربي : والأظهر  
 من حاله أنه قال " لا كذب " الباء مرفوعة وبخفض الباء من عبد المطلب على الإضافة .  
 وقال النحاس قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعرا ؛  
 لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمها أو نونها ، وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن  
 وزن الشعر . وقال بعضهم : ليس هذا الوزن من الشعر . وهذا مكابرة العيان ؛ لأن أشعار  
 العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . وأما قوله : " هل أنت إلا لصبع دَمِيَّت " فقليل  
 لأنه من بحر السريع ، وذلك لا يكون إلا إذا كسرت التاء من دميت ، فإن سكن لا يكون شعرا  
 بحال ؛ لأن هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ، ولا مدخل لفعول في بحر السريع .  
 ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير إشباع . والمعول عليه  
 في الانفصال على تسليم أن هذا شعر ، ويسقط الاعتراض ، ولا يلزم منه أن يكون النبي صلى  
 الله عليه وسلم عالما بالشعر ولا شاعرا أن التمثيل بالبيت التزر وإصابة القافيتين من الرجز  
 وغيره ، لا يوجب أن يكون قائلها عالما بالشعر ، ولا يسمى شاعرا باتفاق العلماء ، كما أن من  
 خاط خيطا لا يكون خياطا . قال أبو إسحق الزجاج : معنى « وَمَا عَلَّمَنَاهُ الشَّعْرَ » وما علمناه  
 أن يشعراى ما جعلناه شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر . قال النحاس : وهذا  
 من أحسن ما قيل في هذا . وقد قيل : إنما خبر الله عز وجل أنه ما علمه الله الشعر ،  
 ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقيل فيه قول يمين ؛ زعم صاحبه أنه إجماع  
 من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولا موزونا لا يقصد به إلى شعر فليس  
 بشعر وإنما وافق الشعر . وهذا قول يمين . قالوا : وإنما الذي نفاه الله عن نبيه عليه السلام  
 فهو العلم بالشعر وأصنافه ، وأعار يضمنه وقوافيه والاتصاف بقوله ، ولم يكن موصوفا بذلك  
 بالاتفاق ، ألا ترى أن قریشا تراوحت فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم الموسم ؟ فقال  
 بعضهم : نقول إنه شاعر . فقال أهل الفطنة منهم : والله لتكذبنكم العرب ؟ فإنهم يعرفون



أصناف الشعر، فوالله ما يشبه شيئاً منها، وما قوله بشعر. وقال أنيس أخو أبي ذر: لقد وضعت قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم أنه شعر. أخرجه مسلم وكان أنيس من أشعر العرب. وكذلك عتبة بن أبي ربيعة لما كلمه: والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر. على ما يأتي بيانه من خبره في سورة «فصلت» إن شاء الله تعالى. وكذلك قال غيرهما من فصحاء العرب العرباء، واللُّسْنُ البُلغَاء. ثم إن ما يجري على اللسان من موزون الكلام لا يعدّ شعراً، وإنما يعدّ منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه؛ فقد يقول القائل: حدثنا شيخ لنا وينادي يا صاحب الكسائي، ولا يعدّ هذا شعراً. وقد كان رجل ينادي في مرضه وهو من عرض العامة العقلاء: أذهبوا بي إلى الطبيب وقولوا قد آكتوى.

الثالثة — روى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن إنشاد الشعر فقال: لا تكثرن منه فن عيبه أن الله يقول «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» قال: ولقد بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أن أجمع الشعراء قبلك؛ وسأهم عن الشعر، وهل بقي معهم معرفة؛ وأحضر ليبدأ ذلك؛ قال: بجمعهم فسأهم فقالوا إنا لنعرفه ونقوله. وسأل ليبدأ فقال: ما قلت بيت شعر منذ سمعت الله عز وجل يقول: «الَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ» قال ابن العربي: هذه الآية ليست من عيب الشعر؛ كما لم يكن قوله: «وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينِكَ» من عيب الكتابة، فلما لم تكن الأمية من عيب الخط، كذلك لا يكون نفي النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر. روى أن المأمون قال لأبي علي المنقري: بلغني أنك أُمِّي، وأنت لا تقيم الشعر، وأنتك تاجن. فقال يا أمير المؤمنين: أما اللحن فربما سبق لساني منه بشيء. وأما الأمية وكسر الشعر فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقيم الشعر. فقال له سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدتني رابعاً وهو الجهل، يا جاهل! إن ذلك كان للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة. وهو فيك وفي أمثالك نقيصة. وإنما منع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لنفي الظنة عنه، لا لعيب في الشعر والكتابة.

(١) أقراء الشعر: أنواعه وطرقه وبحوره ومفاصده.

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أى وما ينبغي له أن يقوله ۝ وجعل الله جل وعز ذلك علما من أعلام نبيه عليه السلام لئلا تدخل الشبهة على من أرسل إليه ، فيظن أنه قوى على القرآن بما في طبعه من القوة على الشعر . ولا اعتراض لمحمد على هذا بما يتفق الوزن فيه من القرآن وكلام الرسول ، لأن ما وافق وزنه وزن الشعر ، ولم يقصد به إلى الشعر ليس بشعر ، ولو كان شعرا لكان كل من نطق بموزون من العامة الذين لا يعرفون الوزن شاعرا ، على ما تقدم بيانه . وقال الزجاج : معنى « وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » أى ما يتسهّل له قول الشعر لا الإنشاء . ﴿ إِنْ هُوَ ﴾ أى هذا الذى يتلوه عليكم ﴿ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ لَتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ أى حى القلب ، قاله قتادة . الضحاك : عاقلا . وقيل : المعنى لتنذر من كان مؤمنا فى علم الله . هذا على قراءة التاء خطابا للنبي عليه السلام ، وهى قراءة نافع وآبن عامر . وقرأ الباقرن بالياء على معنى لينذر الله عز وجل ، أو لينذر محمد صلى الله عليه وسلم ، أو لينذر القرآن . وروى عن آبن السميع « لَيُنذِرَ ۝ بفتح الياء والذال . ﴾ وَيَحَقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أى وتجب الحجة بالقرآن على الكفرة .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ ٧٦ ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ ٧٧ ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْفَعٌ وَمَشَارِبٌ أَفْلا يَشْكُرُونَ ﴾ ٧٨

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ﴾ هذه رؤية القلب . أى أولم ينظروا ويعتبروا ويفكروا . ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا ﴾ أى مما أبدعناه وعملناه من غير واسطة ولا وكالة ولا شركة . و « ما » بمعنى الذى وحذفت الهاء لطول الاسم ، وإن جعلت « ما » مصدرية لم تحتج إلى إضمار الهاء . ﴿ أَنْعَامًا ﴾ جمع نعم والنعم مذكر . ﴿ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ ضابطون قاهرون . ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ﴾ أى سخرناها لهم حتى يقود الصبيّ الجمّل العظيم ويضربه ويصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته . ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ قراءة العامة بفتح الراء ، أى مركوبهم ، كما يقال ناقة

حَلَوْبُ أَى مَحْلُوبٌ . وقرأ الأعمش والحسن وأبن السَّمِيعِ « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء على المصدر . وروى عن عائشة أنها قرأت « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » وكذا فى مصحفها والركوب والركوبة واحد مثل الحلوب والحلوبية والجمول والجمولة . وحكى النحويون الكوفيون : أن العرب تقول امرأة صبور وشكور بغير هاء . ويقولون شاة حلوبة وناقاة ركوبة ؛ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعا عليه ، فحذفوا الهاء مما كان فاعلا وأثبتوها فيما كان مفعولا ؛ كما قال :

فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً \* سَوْدًا تَخَافِيهِ الْغَرَابِ الْأَنْتَحِيمِ

فيجب أن يكون على هذا ركوبتهم . فأما البصريون فيقولون حذف الهاء على النسب . والجمعة للقول الأول ما رواه الحرمي عن أبي عبيدة قال : الركوبة تكون للواحد والجماعة والركوب لا يكون إلا للجماعة . فعلى هذا يكون لتذكير الجمع . وزعم أبو حاتم : أنه لا يجوز « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر ؛ والركوب ما يركب . وأجاز الفراء « فَمِنْهَا رُكُوبُهُمْ » بضم الراء كما تقول فمنها أكلهم ومنها شربهم . « وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ » من لحانها « وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ » من أصوافها وأوبارها وأشعارها وشحومها ولحومها وغير ذلك . « وَمَشَارِبُ » يعنى ألبانها ؛ ولم ينصرفا لأنهما من المجموع التى لا نظير لها فى الواحد . « أَفَلَا يَشْكُرُونَ » الله على نعمه .

قوله تعالى : **وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ** (٧٤)  
**لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْحَضُونَ** (٧٥) **فَلَا يَخْزَنُكَ قَوْلُهُمْ**  
**إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ** (٧٦)

قوله تعالى : « **وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً** » أى قد رأوا هذه الآيات من قدرتنا ، ثم اتخذوا من دوننا آلهة لا قدرة لها على فعل . « **لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ** » أى لما يرجون من نصرتها



لهم إن نزل بهم عذاب . ومن العرب من يقول لعله أن يفعل . ( لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ )  
 يعنى الآلهة . وجمعوا بالواو والنون ؛ لأنه أخبر عنهم بخبر الآدميين . ( وَهُمْ ) يعنى الكفار  
 ( لَهُمْ ) أى للآلهة ، ( جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ) قال الحسن : يمنعون منهم ويدفعون عنهم . وقال قتادة :  
 أى يغضبون لهم فى الدنيا . وقيل : المعنى أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها ، فهم لها بمنزلة  
 الجند وهى لا تستطيع أن تنصرهم . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وقيل : إن الآلهة  
 جند للعابدين محضرون معهم فى النار ، فلا يدفع بعضهم عن بعض . وقيل : معناه وهذه  
 الأصنام هؤلاء الكفار جند الله عليهم فى جهنم ؛ لأنهم يلعنونهم ويتبرءون من عبادتهم .  
 وقيل : الآلهة جند لهم محضرون يوم القيامة لإعانتهم فى ظنونهم . وفى الخبر : إنه يمثل  
 لكل قوم ما كانوا يعبدونه فى الدنيا من دون الله فيتبعونه إلى النار ، فهم لهم جند  
 محضرون .

قلت : ومعنى هذا الخبر ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة ، وفى الترمذى عنه  
 أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَطَّلِعُ عَلَيْهِمْ  
 رَبُّ الْعَالَمِينَ فَيَقُولُ أَلَا لِيَتَّبِعَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانَ يَعْبُدُ فَيُمَثِّلُ لِمَا كَانَ يَعْبُدُ الصَّلِيبُ صَلَيبُهُ وَلِمَا كَانَ  
 يَتَّبِعُ الصَّوِيرُ وَلِمَا كَانَ يَتَّبِعُ النَّارُ نَارُهُ فَيَتَّبِعُونَ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ وَيَبْقَى الْمَسْلُومُونَ " وذكر  
 الحديث بطوله . ( فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ) هذه اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول يُحْزِنُكَ .  
 والمراد تسلية نبيه عليه السلام أى لا يحزنك قولهم شاعر ساجر . وتم الكلام ثم استأنف  
 فقال : ( إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ) من القول والعمل وما يظهرون فنجازيهم بذلك .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ

خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ( أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ ) قال ابن عباس : الإنسان هو عبد الله بن أبى . وقال  
 سعيد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال الحسن : هو أبى بن خلف الجهمي .

وقاله ابن إسحق ، ورواه ابن وهب عن مالك . ( **أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ** ) وهو اليسير من الماء ؛ نطف إذا قطر . ( **فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ** ) أى مجادل فى الخصومة مبين للحجة . يريد بذلك أنه صار بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً خصيماً مبيناً . وذلك أنه أتى النبى صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فقال : يا محمد أترى أن الله يحيى هذا بعد ما رمى ! فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ” نعم وبيعتك الله ويدخلك النار “ فنزلت هذه الآية .

قوله تعالى : **وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ** ﴿٧٨﴾ **قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ** ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ( **وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ** ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( **وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ** ) أى ونسى أنا أنشأناه من نطفة ميتة فركبنا فيه الحياة . أى جوابه من نفسه حاضر ؛ ولهذا قال عليه السلام : ” نعم وبيعتك الله ويدخلك النار “ ففى هذا دليل على صحة القياس ؛ لأن الله جل وعز احتج على منكرو البعث بالنشأة الأولى . « **قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ** » أى بالية . رمَّ العظم فهو رَمِيمٌ ورِمَام . وإنما قال رميم ولم يقل رميحة ؛ لأنها معدولة عن فاعلة ، وما كان معدولاً عن وجهه ووزنه كان مصروفاً عن إعرابه ؛ كقوله : « **وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا** » أسقط الهاء ؛ لأنها مصروفة عن باغية . وقيل : إن هذا الكافر قال للنبى صلى الله عليه وسلم : أرايت إن سحقته وأذريتها فى الريح أيعيدها الله ! فنزلت ( **قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ** ) أى من غير شئ فهو قادر على إعادتها فى النشأة الثانية من شئ وهو عجم الذئب . ويقال عَجَبُ الذئب بالباء . ( **وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ** ) أى كيف يبدئ ويعيد .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن في العظام حياة وأنها تنجس بالموت . وهو قول أبي حنيفة <sup>(١)</sup> وبعض أصحاب الشافعي . وقال الشافعي رضى الله عنه : لا حياة فيها . وقد تقدم هذا في « النحل » . فإن قيل أراد بقوله : « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ » أصحاب العظام ، وإقامة المضاف مقام المضاف إليه كثير في اللغة ، موجود في الشريعة . قلنا : إنما يكون إذا احتيج لضرورة وليس هاهنا ضرورة تدعو إلى هذا الإضرار ، ولا يفتقر إلى هذا التقدير ، إذا الباري سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له ؛ فإن الإحساس الذي هو علامة الحياة موجود فيه ؛ قاله ابن العربي .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٨٧﴾ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ بَنِينَ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٨﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٩﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا) نبه تعالى على وحدانيته ، ودل على كمال قدرته في إحياء الموتى بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود الندي الرطب . وذلك أن الكافر قال : النطفة حارة رطبة بطبع الحياة نخرج منها الحياة ، والعظم بارد يابس بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة . فأنزل الله تعالى : «الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا» أى إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد رطب ضد النار وهما لا يجتمعان ، فأخرج الله منه النار فهو القادر على إخراج الضد من الضد ، وهو على كل شيء قدير . ويعنى بالآية

(١) هذا يخالف مذهب الحنفية وما تقدم للأولف في ج ١٠ ص ١٥٥ من أن أبا حنيفة يقول بطهارة



ما في المَرْخ والعَفَار، وهي زنادة العرب؛ ومنه قولهم: في كل شجر نار وأَسْتَجِدَّ المَرْخُ والعَفَارُ،  
فالعَفَارُ الزُّند وهو الأعلى، والمَرْخُ الزُّندة وهي الأسفل؛ يؤخذ منهما غصنان مثل المسواكين  
يقطران ماء فيحكّ بعضهما إلى بعض فتخرج منهما النار. وقال: «مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ»  
ولم يقل الخضراء وهو جمع، لأنه رده إلى اللفظ. ومن العرب من يقول: الشجر الخضراء؛  
كما قال عز وجل: «مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ فَمَّا لُونُ مِنْهَا الْبُطُونَ». ثم قال تعالى محتجا:  
﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أى أمثال المنكرين  
للبعث. وقرأ سلام أبو المنذر ويعقوب الحضرمي «يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» على أنه  
فعل. ﴿بَلَى﴾ أى إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم؛ فالذى خلق السموات  
والأرض يقدر على أن يبعثهم. ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ وقرأ الحسن باختلاف عنه  
«الْخَالِقُ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ قرأ الكسائي  
«فَيَكُونُ» بالنصب عطفا على «يقول» أى إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تعب ومعالجة.  
وقد مضى هذا في غير موضع. ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ الْمَلَكُوتَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ نزه نفسه تعالى  
عن العجز والشرك. وَمَلَكُوتُ وَمَلَكُوتَى في كلام العرب بمعنى ملك. والعرب تقول:  
جَبَرَوْنِي خَيْرٌ مِنْ رَحَمَتِي. وقال سعيد عن قتادة: «مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» مفاتيح كل شيء.  
وقرأ طلحة بن مصرف وإبراهيم التيمي والأعمش «مَلَكَةُ» وهو بمعنى ملكوت إلا أنه  
خلاف المصحف. ﴿وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ﴾ أى تردون وتصيرون بعد مماتكم. وقراءة العامة  
بالهاء على الخطاب. وقرأ السلمي وزر بن حبيش وأصحاب عبد الله «يَرْجَعُونَ»  
بالياء على الخبر.

(١) أَسْتَجِدَّ المَرْخ والعَفَار: أى أَسْتَكْتَرَا وأخذوا من النار ما هو حسيهما. وهو مثل يضرب في تفضيل بعض  
الشيء على بعض.

## تفسير سورة الصفات

مكية في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾  
 إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ  
 الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( وَالصَّافَّاتِ صَفًّا . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ) هذه قراءة أكثر  
 القراء . وقرأ حمزة بالإدغام فيهن . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها .  
 النحاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاث جهات ؛ إحداهن أن التاء ليست من مخرج  
 الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الذال ، ولا من أخواتهن ، وإنما أختها الطاء  
 والذال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الذال الطاء والتاء . والجهة الثانية أن التاء  
 في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت جمعت بين ساكنين من  
 كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة نحو دابة وشابة .  
 ومجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف . « وَالصَّافَّاتِ » قسم ؛ الواو بدل  
 من الباء . والمعنى رب الصفات « وَالزَّاجِرَاتِ » عطف عليه . ( إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ) جواب  
 القسم . وأجاز الكسائي فتح إن في القسم والمراد بـ « الصَّافَّاتِ » وما بعدها إلى قوله :  
 « فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد  
 وقتادة . تصف في السماء كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة . وقيل : تصف أجنتها  
 في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وهذا كما تقوم العبيد بين أيدي ملوكهم صفوفًا .  
 وقال الحسن : « صَفًّا » لصفوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : هي الطير ؛ دليله قوله

تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ » . والصفّ ترتيب الجمع على خط كالصفّ في الصلاة . « وَالصَّافَّاتِ » جمع الجمع ، يقال : جماعة صافّة ثم يجمع صافّات . وقيل : الصافّات جماعة الناس المؤمنين إذا قاموا صفّا في الصلاة أو في الجهاد ؛ ذكره القشيري . « فَالزَّاحِرَاتِ » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود ومسروق وغيرهم على ما ذكرناه . إما لأنها تزجر السحاب وتسوقه في قول السدي . وإما لأنها تزجر عن المعاصي بالمواعظ والنصائح . وقال قتادة : هي زواجر القرآن . « فَالنَّائِلَاتِ ذِكْرًا » الملائكة تقرأ كتاب الله تعالى ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبير والسدي . وقيل : المراد جبريل وحده فذكر بلفظ الجمع ؛ لأنه كبير الملائكة فلا يخلو من جنود وأتباع . وقال قتادة : المراد كل من تلا ذكر الله تعالى وكتبه . وقيل : هي آيات القرآن وصفها بالتلاوة كما قال تعالى : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ » . ويموز أن يقال لآيات القرآن تاليات ؛ لأن بعض الحروف يتبع بعضها ؛ ذكره القشيري . وذكر الماوردي أن المراد بالتاليات الأنبياء يتلون الذكر على أممهم . فإن قيل : ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات ، قيل له : إما أن تدل على ترتب معانيها في الوجود ؛ كقوله <sup>(١)</sup> :

يَا لَهْفَ زِيَابَةَ الْحَارِثِ الصَّ \* يابح فالغنائم فالآيب

كأنه قال : الذي صبح فغنم فآب . وإما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه كقوله : خذ الأفضل فالأجل ، وأعمل الأحسن فالأجل . وإما على ترتب موصوفاتها في ذلك كقوله : رحم الله المحلقين فالمقصرين . فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات ؛ قاله الزمخشري . « إِنَّ إِلَهَكُمْ أَوَّاحِدٌ » جواب القسم . قال مقاتل : وذلك أن الكفار بمكة قالوا أجعل الآلهة إلها واحدا ، وكيف يسع هذا الخلق فرد إليه ! فأقسم الله بهؤلاء تشريفا .

(١) هو سبعة بن ذهل ويعرف بابن زياية وزياية أبوه ، وقيل أسم أمه . يقول يالهف أبي على الحرث إذ صبح قومي بالغارة فغنم وآب سامسا ألا أكون لقيته فقتلته . ويريد يالهف نفسي . والحرث هو الحرث بن همام الشيباني كما في شرح أشعار الحماسة . وبعد هذا البيت :

والله لولا قيته خاليا \* لأب سبيفانا مع الغالب

ونزلت الآية . قال ابن الأنباري : وهو وقف حسن ، ثم تبدى ( رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) على معنى هو رب السموات . النحاس : ويجوز أن يكون « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خبراً بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلاً من « وَاحِدٌ » .

قلت : وعلى هذين الوجهين لا يوقف على « لَوَاحِدٌ » . وحكى الأخفش « رَبُّ السَّمَوَاتِ — وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على النعت لاسم إن . بين سبحانه معنى وحدانيته وألوهيته وكمال قدرته بأنه « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى خالقهما ومالكهما ( وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ) أى مالك مطالع الشمس . ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك أن الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وخمسة وستين كوة في مطالعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوة منها ، وتغيب في كوة ، لا تطلع في تلك الكوة إلا في ذلك اليوم من العام المقبل . ولا تطلع إلا وهي كارهة فتقول : رب لا تطلعن على عبادك فاني أراهم يعصونك . ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد ، وابن الأنباري في كتاب الرد عن عكرمة ، قال : قلت لابن عباس رأيت ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في أمية بن أبي الصلت " آمن شعره وكفر قلبه " قال : هو حق فما أنكرتم من ذلك ؟ قلت : أنكرنا قوله .

والشمس تطلع كل آحر ليلة \* حمراء يصبح لوئها يتورد

ليست بطالعة لهم في رسلها \* إلا معذبة وإلا تجلد

ما بال الشمس تجلد ؟ فقال : والذي نفس بيده ما طلعت شمس قط حتى يخسها سبعون ألف ملك ، فيقولون لها أطلعي أطلعي ، فتقول لا أطلع على قوم يعبدونني من دون الله ، فيأتيها ملك فيستقل لضياء بنى آدم ، فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن الطلوع فتطلع بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما طلعت إلا بين قرني شيطان ولا غربت إلا بين قرني شيطان وما غربت قط إلا نحرَّت لله ساجدة فيأتيها شيطان يريد أن يصدها عن السجود فتغرب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها " لفظ ابن الأنباري . وذكر



عن عكرمة عن ابن عباس قال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت  
في هذا الشعر :

زُحِّلَ وَثُورٌ تَحْتَ رِجْلِ يَمِينِهِ \* وَالنَّسْرُ لِلْأُخْرَى وَلَيْثٌ مُرْصِدٌ  
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرٍ لَيْلَةٍ \* حَمْرَاءَ يَصْبِيحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ  
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَهُمْ فِي رِسَالِهَا \* إِلَّا مُعَذِّبَةً وَإِلَّا تُجْلَدُ

قال عكرمة : فقلت لابن عباس يا مولاي أتجلد الشمس ؟ فقال : إنما أضطره الروي إلى الجلد  
لكنها تخاف العقاب . ودلّ بذكر المطالع على المغارب ؛ فلهذا لم يذكر المغارب ، وهو  
كقوله : « سَرَايِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . وخصّ المشارق بالذكر ؛ لأن الشروق قبل الغروب .  
وقال في سورة « الرحمن » « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » أراد بالمشرقين أقصى مطلع  
تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ، وأقصر يوم في الأيام القصار على ما تقدّم في « يس »  
والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٦٦﴾ وَحَفِظْنَا  
مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٦٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذِفُونَ  
مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٦٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ  
الْخُطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِقٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴾ قال قتادة : خلقت النجوم  
ثلاثاً ؛ رجوماً للشياطين ، ونورا يهتدى بها ، وزينة لسما الدنيا . وقرأ مسروق والأعمش  
والتخفي وعاصم وحمة « بِزِينَةٍ » مخفوض متون « الْكَوَاكِبِ » خفض على البدل من  
« زينة » لأنها هي . وقرأ أبو بكر كذلك إلا أنه نصب « الْكَوَاكِبِ » بالمصدر الذي هو  
زينة . والمعنى بأن زيننا الكواكب فيها . ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار أعنى ؛ كأنه  
قال : إنا زينناها « بِزِينَةٍ » أعنى « الْكَوَاكِبِ » . وقيل : هي بدل من زينة على الموضع .

ويجوز « زَيْنَةُ الْكَوَاكِبِ » بمعنى بأن زينتها الكواكب . أو بمعنى هي الكواكب .  
 الباقون « زَيْنَةُ الْكَوَاكِبِ » على الإضافة . والمعنى زيننا السماء الدنيا بزين الكواكب .  
 أى بحسن الكواكب . ويجوز أن يكون كقراءة من نون إلا أنه حذف التنوين استخفافا .  
 ( وَحَفَظًا ) مصدر أى حفظناها حفظا . ( مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ) لما أخبر أن الملائكة  
 تنزل بالوحي من السماء ، بين أنه حرس السماء عن استراق السمع بعد أن زينها بالكواكب .  
 والمارد العاقى من الجن والإنس ، والعرب تسميه شيطانا .

قوله تعالى : ( لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ) قال أبو حاتم : أى لئلا يسمعوا ثم حذف  
 أن ورفع الفعل . الملاء الأعلى أهل السماء الدنيا لما فوقها ، وسمى الكل منهم أعلى بالإضافة إلى  
 ملا الأرض . الضمير فى « يَسْمَعُونَ » للشياطين . وقرأ جمهور الناس « يَسْمَعُونَ » بسكون  
 السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة وعاصم فى رواية حفص « لَا يَسْمَعُونَ » بتشديد السين  
 والميم من التسميع . فينتفى على القراءة الأولى سماعهم ، وإن كانوا يسمعون وهو المعنى  
 الصحيح . ويعضده قوله تعالى : ( إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ) . وينتفى على القراءة الأخيرة  
 أن يقع منهم استماع أو سماع . قال مجاهد : كانوا يسمعون ولكن لا يسمعون . وروى  
 عن ابن عباس « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ » قال : هم لا يسمعون ولا يسمعون . وأصل  
 « يَسْمَعُونَ » يسمعون فأدغمت التاء فى السين لقربها منها . وأختارها أبو عبيد ، لأن العرب  
 لا تكاد تقول سمعت إليه وتقول تسمعت إليه . ( وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ) أى يرمون من  
 كل جانب ، أى بالشهب . ( دُحُورًا ) مصدر ، لأن معنى « يَقْدِفُونَ » يدحرون . دحرته  
 دحرا ودحورا أى طرده . وقرأ السلمي ويعقوب الحضرمي « دُحُورًا » بفتح الدال يكون  
 مصدرا على فعول . وأما الفراء فإنه قدره على أنه أسم الفاعل . أى ويقذفون بما يدحرم  
 أى بدحور ثم حذف الباء ، والكوفيون يستعملون هذا كثيرا [ كما أنشدوا ] :

\* تَمْحَرُونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَعُوجُوا \*

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . والبيت بحرير وتسماه :

■ كلامكم على إذن حرام ■

وَأَخْتَلَفَ هَلْ كَانَ هَذَا الْقَذْفُ قَبْلَ الْمُبْعَثِ ۖ أَوْ بَعْدَهُ لِأَجْلِ الْمُبْعَثِ ۖ عَلَى قَوْلَيْنِ . وَجَاءَتْ  
الْأَحَادِيثُ بِذَلِكَ عَلَى مَا يَأْتِي مِنْ ذِكْرِهَا فِي سُورَةِ «الْحَن» عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . وَقَدْ يُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ  
يُقَالُ : إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا لَمْ تَكُنَ الشَّيَاطِينُ تُرْمَى بِالنَّجْمِ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رُمِيَتْ ۖ  
أَيُّ لَمْ تَكُنْ تُرْمَى رَمِيًا يَقْطَعُهَا عَنِ السَّمْعِ ، وَلَكِنَّهَا كَانَتْ تُرْمَى وَقْتًا وَلَا تُرْمَى وَقْتًا ، وَتُرْمَى مِنْ  
جَانِبٍ وَلَا تُرْمَى مِنْ جَانِبٍ . وَلَعَلَّ الْإِشَارَةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » دُحُورًا  
وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى ، وَهُوَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَقْدِفُونَ إِلَّا مِنْ بَعْضِ الْجَوَانِبِ  
فَصَارُوا يَرْمُونَ وَاصِبًا . وَإِنَّمَا كَانُوا مِنْ قَبْلِ كَلِمَةِ تَجَسُّسَةٍ مِنَ الْإِنْسِ ، يَبْلُغُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ  
حَاجَتَهُ وَلَا يَبْلُغُهَا غَيْرُهُ ، وَيَسْلَمُ وَاحِدٌ وَلَا يَسْلَمُ غَيْرُهُ ، بَلْ يَقْبِضُ عَلَيْهِ وَيَعَاقِبُ وَيَنْكُلُ .  
فَلَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدٌ فِي حِفْظِ السَّمَاءِ ، وَأَعَدَّتْ لَهُمْ شَهْبٌ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلِ ۖ  
لِيَدْحَرُوا عَنْ جَمِيعِ جَوَانِبِ السَّمَاءِ ، وَلَا يَقْرُوا فِي مَقْعَدٍ مِنَ الْمَقَاعِدِ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ مِنْهَا ، فَصَارُوا  
لَا يَقْدِرُونَ عَلَى سَمَاعِ شَيْءٍ مِمَّا يَجْرِي فِيهَا ، إِلَّا أَنْ يَخْتَطِفَ أَحَدٌ مِنْهُمْ بِخَفَةِ حَرَكَتِهِ خَطْفَةً ،  
فَيَتْبَعُهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ إِلَى الْأَرْضِ فَيُلْقِيَهَا إِلَى إِخْوَانِهِ فَيَحْرِقُهُ ۖ فَبَطَلَتْ مِنْ ذَلِكَ  
الْكُفَّانَةُ وَحَصَلَتْ الرِّسَالَةُ وَالنَّبُوءَةُ . فَإِنْ قِيلَ : إِنَّ هَذَا الْقَذْفُ إِنْ كَانَ لِأَجْلِ النَّبُوءَةِ فَلَمْ دَامَ  
بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّهُ دَامَ بِدَوَامِ النَّبُوءَةِ ، فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَخْبَرَ بِبَطْلَانِ الْكُفَّانَةِ فَقَالَ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَكْفَنَ » فَلَوْلَمْ تَحْرُسْ بَعْدَ مَوْتِهِ لَعَادَتْ الْحَنُ  
إِلَى تَسْمَعِهَا ۖ وَعَادَتْ الْكُفَّانَةُ . وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ بَطَلَ ، وَلَئِنْ قَطَعَ الْحِرَاسَةَ عَنِ السَّمَاءِ  
إِذَا وَقَعَ لِأَجْلِ النَّبُوءَةِ فَعَادَتْ الْكُفَّانَةُ دَخَلَتْ الشُّبُهَةُ عَلَى ضَعْفَاءِ الْمُسْلِمِينَ ، وَلَمْ يُؤْمَنْ أَنْ يَظُنُّوا  
أَنَّ الْكُفَّانَةَ إِنَّمَا عَادَتْ لِتَنْهَى النَّبُوءَةَ ، فَصَحَّ أَنْ الْحِكْمَةُ تَقْتَضِي دَوَامَ الْحِرَاسَةِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَبَعْدَ أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ إِلَى كَرَامَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ . ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾  
أَيُّ دَائِمٌ ۖ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : شَدِيدٌ . الْكَلْبِيُّ وَالسَّدِيُّ وَأَبُو صَالِحٍ :  
مَوْجِعٌ ۖ أَيُّ الَّذِي يَصِلُ وَجَعُهُ إِلَى الْقَلْبِ ۖ مَأْخُوذٌ مِنَ الْوَصْبِ وَهُوَ الْمَرَضُ ﴿ إِلَّا مَنْ خِطَفَ  
الْخَطْفَةَ ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » . وَقِيلَ : الْاسْتِثْنَاءُ يَرْجِعُ إِلَى غَيْرِ

الوحى ؛ لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ » فيسترق الواحد منهم شيئا مما يتفاوض فيه الملائكة ، مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض ؛ وهذا لخفة أجسام الشياطين فيرجعون بالشهب حينئذ . وروى في هذا الباب أحاديث صحاح ، مضمنا أن الشياطين كانت تصعد إلى السماء ، فتقعد للسمع واحدا فوق واحد ، فيتقدم الأجسر نحو السماء ثم الذي يليه ثم الذي يليه ، فيقضى الله تعالى الأمر من أمر الأرض ، فيتحدث به أهل السماء فيسمعه منهم الشيطان الأدنى ، فيلقيه إلى الذي تحته فربما أحرقه شهاب ، وقد ألقى الكلام ، وربما لم يحرقه على ما بيناه . فنزل تلك الكلمة إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة ، وتصديق تلك الكلمة فيصدق الجاهلون الجميع كما بيناه في « الأنعام » . فلما جاء الله بالإسلام حرست السماء بشدة ، فلا يفلت شيطان سمع بته . والكواكب الراجعة هي التي يراها الناس تنقض . قال النقاش ومكي : وليست بالكواكب الجارية في السماء ؛ لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجعة ترى حركتها ؛ لأنها قريبة منا . وقد مضى في هذا الباب في سورة « الحجر » من البيان ما فيه كفاية . وذكرنا في « سبأ » <sup>(٣)</sup> حديث أبي هريرة . وفيه « والشياطين بعضهم فوق بعض » وقال فيه الترمذي حديث حسن صحيح . وفيه عن ابن عباس : « ويختطف الشياطين السمع فيرمون فيقذفونه إلى أوليائهم فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يحزفونه ويزيدون » . قال هذا حديث حسن صحيح . والخطف أخذ الشيء بسرعة ؛ [يقال] <sup>(٤)</sup> خَطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ وَخِطَفَ . والأصل في المشتدات أختطف فأدغم التاء في الطاء ؛ لأنها أختها وفتحت الخاء ؛ لأن حركة التاء ألقيت عليها . ومن كسرهما فلا لتقاء الساكنين . ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . ( فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ) أى مضى ؛ قاله الضحاك والحسن وغيرهما . وقيل : المراد كواكب النار تتبعهم حتى تسقطهم في البحر . وقال ابن عباس في الشهب : تحرقهم من غير موت . وليست الشهب التي يرمي الناس بها

(١) راجع ج ٧ ص ٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٠ وما بعدها

طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ١٤ ص ٢٩٦ طبعة أولى أو ثانية . (٤) زيادة يقتضها السياق ،

ويدل عليها ما في إعراب القرآن للنحاس .



من الكواكب النواب . يدل على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة تجرى ولا ترى حركاتها  
 لبعدها . وقد مضى هذا . وجمع شهاب شهب والقياس في القليل أشهبه وإن لم يسمع من  
 العرب . « ثاقِبٌ » معناه مضى ؛ قاله الحسن ومجاهد وأبو مجلز . ومنه قوله :  
 \* وَزَنَدُكَ أَثَقِبُ أَزْنَادِهَا \*

أى أضوا . وحكى الأخفش في الجمع : شهبٌ ثَقِبٌ وثواقب وثِقَاب . وحكى الكسائى :  
 ثَقِبَتِ النَّارُ تَثْقِبُ ثَقَابَةً وَثُقُوبًا إِذَا أَتَقَدَّتْ وَأَثَقَبَتْهَا أَنَا . وقال زيد بن أسلم في الثاقب : إنه  
 المستوقد ؛ من قولهم : أَثَقِبَ زَنَدُكَ أَى آسْتَوْقَدُ نَارَكَ . وقاله الأخفش . وأنشد قول الشاعر :  
 بَيْنَا الْمَرْءُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ■ ضَرَبَ الدَّهْرُ سَنَاهُ نَحْمَدُ

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ  
 طِينٍ لَّازِبٍ ﴾ (١١) بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾  
 وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّسِينٌ ﴿١٥﴾  
 أَوَّاهٌ مُّنتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظْمًا أَءَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾  
 قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ أى سلهم يعنى أهل مكة ؛ مأخوذ من استفتاء المفتى .  
 ﴿ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا ﴾ قال مجاهد : أى من خلقنا من السموات والأرض والجبال والبحار .  
 وقيل : يدخل فيه الملائكة ومن سلف من الأمم الماضية . يدل على ذلك أنه أخبر عنهم « بمن »  
 قال سعيد بن جبير : الملائكة . وقال غيره : « مَنْ » الأمم الماضية وقد هلكوا وهم أشد  
 خلقا منهم . نزلت في أبى الأشد بن كَلْدَةَ ، سمى بأبى الأشد لشدّة بطشه وقوته . وسيأتى في « البلد »  
 ذكره . ونظير هذه « لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ » وقوله « أَلَا أَعْلَمُ أَشَدُّ  
 خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ » . ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ﴾ أى لاصق ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول  
 على رضي الله عنه :

تَعَلَّمْ فَإِنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَسْطَةً ■ وَأَخْلَقَ خَيْرَ كُلِّهَا لَكَ لَازِبٌ

وقال قتادة وابن زيد : معنى « لَازِبٌ » لازق . الماوردي : والفرق بين اللاصق واللازق أن اللاصق هو الذى قد لصق بعضه ببعض ، واللازق هو الذى يلتصق بما أصابه . وقال عكرمة : « لَازِبٌ » لزج . سعيد بن جبير : أى جيد حرّ ياصق باليد . مجاهد « لَازِبٌ » لازم . والعرب تقول : طينٌ لَازِبٌ ولازِمٌ ، تبدل الباء من الميم . ومثله قولهم لَاتِبٌ ولازِمٌ . على إبدال الباء بالميم . واللازب الثابت ؛ تقول : صار الشئُ ضربةً لازِبٌ ، وهو أفصح من لازم . قال النابغة :

ولا تَحْسَبُونَ الخَيْرَ لا شَرَّ بَعْدَهُ \* ولا تَحْسَبُونَ الشَّرَّ ضربةً لَازِبٌ

وحكى الفراء عن العرب : طين لَاتِبٌ بمعنى لازم . واللاتب الثابت ؛ تقول منه : لَتَبَ يَلْتَبُ لَتَبًا وَلَتُوبًا ، مثل لَزَبَ يَلْزُبُ بالضم لزوبا ؛ وأنشد أبو الجراح فى اللاتب :

فإن يك هذا من نَبِيدٍ شَرِبْتُهُ \* فإني من شُرْبِ النَّبِيدِ لَتَائِبٌ

صَدَاعٌ وَتَوْصِيمُ الْعِظَامِ وَقْتَرَةٌ \* وَغَمٌّ مَعَ الْإِشْرَاقِ فِي الْجَوْفِ لَاتِبٌ<sup>(١)</sup>

واللاتب أيضا اللاصق مثل اللازب ، عن الأصمعي حكاه الجوهري . وقال السدي والكاسي فى اللازب : إنه الخالص . مجاهد والضحاك : إنه المنتن .

قوله تعالى : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم بفتح التاء خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى بل عجبت مما نزل عليك من القرآن وهم يسخرون به . وهى قراءة شُريح و[ أنكروا قراءة الضم وقال : ] إن الله لا يعجب من شئ ، وإنما يعجب من لا يعلم . وقيل : المعنى بل عجبت من إنكارهم للبعث . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بضم التاء . وأختارها أبو عبيد والفراء وهى مروية عن على وابن مسعود ؛ رواها شعبة عن الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « بَلْ عَجِبْتُ » بضم التاء . ويروى عن ابن عباس . قال الفراء فى قوله سبحانه : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قرأها الناس بنصب

(١) قوله : غم مع الإشراق كرواية اللسان . ورواية الطبرى : غم مع الإشراق .

(٢) الزيادة من تفسير الألوسى :

التاء ورفعها والرفع أحب إلى ؛ لأنها عن عليّ وعبد الله وآبن عباس . وقال أبو زكريا الفراء :  
العجب إن أسند إلى الله عز وجل فليس معناه من الله كعنايه من العباد ، وكذلك قوله :  
« اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » ليس ذلك من الله كعنايه من العباد . وفي هذا بيان الكسر لقول شريح  
حيث أنكر القراءة بها . روى جرير والأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال : قرأها  
عبد الله يعني ابن مسعود « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قال شريح : إن الله لا يعجب من شيء  
إنما يعجب من لا يعلم . قال الأعمش : فذكرته لإبراهيم فقال : إن شريحا كان يعجبه  
رأيه ، إن عبد الله كان أعلم من شريح وكان يقرأها عبد الله « بَلْ عَجِبْتَ » . قال الهروي :  
وقال بعض الأئمة معنى قوله : « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على عجبهم ؛ لأن الله تعالى أخبر  
عنهم في غير موضع بالتعجب من الحق ؛ فقال : « وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » وقال :  
« إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ » . « أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ » فقال تعالى :  
« بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على التعجب .

قلت : وهذا تمام معنى قول الفراء واختاره البيهقي . وقال علي بن سليمان : معنى  
القراءتين واحد التقدير قل يا محمد بل عجبك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بالقرآن .  
النحاس : وهذا قول حسن وإضمار القول كثير . البيهقي : والأول أصح . المهدي :  
ويجوز أن يكون إخبار الله عن نفسه بالعجب محولا على أنه أظهر من أمره ويخطه على من  
كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين ؛ كما يُجمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن  
يرضى عنه — على ما جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم — على أنه أظهر له من رضاه  
عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازا وآتساعا . قال الهروي : ويقال معنى «عَجَبَ  
رَبُّكُمْ» أى رضى وأثاب فسماه عجبا وليس بعجب في الحقيقة ؛ كما قال تعالى : « وَيَمَكُرُ اللَّهُ »  
معناه ويجازيهم الله على مكرمهم ، ومثله في الحديث «عَجَبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلَّكُمْ وَقُنُوتَكُمْ» . وقد يكون  
العجب بمعنى وقوع ذلك العمل عند الله عظيما . فيكون معنى قوله : « بَلْ عَجِبْتَ » أى  
بل عظم فعلهم عندي . قال البيهقي : ويشبه أن يكون هذا معنى حديث عقبة بن عامر قال :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "عجب ربك من شاب ليست له صبوة" وكذلك ماخرجه البخارى عن [أبي هريرة<sup>(١)</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل" قال البيهقي : وقد يكون هذا الحديث وما ورد من أمثاله أنه يُعجب ملائكته من كرمه ورأفته بعباده، حين حملهم على الإيمان به بالقتال والأسر في السلاسل ، حتى إذا آمنوا أدخلهم الجنة . وقيل : معنى « بَلْ عَجِبْتُ » بل أنكرت . حكاه النقاش . وقال الحسين بن الفضل : التعجب من الله إنكار الشيء وتعظيمه وهو لغة العرب . وقد جاء في الخبر "عجب ربكم من إلكم وقنوطكم" . « وَيَسْخَرُونَ » قيل : الواو واو الحال أى عجبت منهم في حال سخريتهم . وقيل : تم الكلام عند قوله : « بَلْ عَجِبْتُ » ثم استأنف فقال : « وَيَسْخَرُونَ » أى مما جئت به إذا تلوته عليهم . وقيل : يسخرون منك إذا دعوتهم .

قوله تعالى : « وَإِذَا ذُكِّرُوا » أى وعظوا بالقرآن في قول قتادة . « لَا يَذْكُرُونَ » لا ينتفعون به . وقال سعيد بن جبير . أى إذا ذكر لهم ما حل بالمكذبين من قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا . « وَإِذَا رَأَوْا آيَةً » أى معجزة « يَسْتَسْخِرُونَ » أى يسخرون في قول قتادة . ويقولون إنها سحر . وأستسخر وسخر بمعنى مثل أستقر وقز وأستعجب وعجب . وقيل : « يَسْتَسْخِرُونَ » أى يستدعون السخري من غيرهم . وقال مجاهد : يستهزئون . وقيل : أى يظنون أن تلك الآية سخريه . « وَقَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ » أى إذا عجزوا عن مقابلة المعجزات بشيء قالوا هذا سحر وتخييل وخداع . « أَلَيْسَ لَنَا بِمَنَّا » أى أنبعث إذا متنا . فهو أستفهام إنكار منهم وسخريه « أَوَّابًا أَوَّلُونَ » أى أو تبعث آباؤنا . دخلت ألف الاستفهام على حرف العطف . وقرأ نافع « أَوَّابًا أَوَّلًا » بسكون الواو . وقد مضى هذا في سورة « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . في قوله تعالى : « أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَى » .

(١) الزيادة من البخارى وفي الأصل بياض .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٣ طبعة أولى أو ثانية .



قوله تعالى : قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿٢١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٢١٩﴾ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٢١﴾

قوله تعالى : ( قُلْ نَعَمْ ) أى نعم تبعثون . ( وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ) أى صاغرون أذلاء ؛ لأنهم إذا رأوا وقوع ما أنكروه فلا محالة يذلون . وقيل : أى ستقوم القيامة وإن كرهتم ، فهذا أمر واقع على رغمكم وإن أنكرتموه اليوم بزعمكم . ( فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ) أى صيحة واحدة ؛ قاله الحسن وهى النفخة الثانية . وسميت الصيحة زجرة ؛ لأن مقصودها الزجر ؛ أى يزجر بها كزجر الإبل والخيول عند السوق . ( فَإِذَا هُمْ ) قيام ( يَنْظُرُونَ ) أى ينظر بعضهم إلى بعض . وقيل : المعنى ينتظرون ما يفعل بهم . وقيل : هى مثل قوله : « فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » . وقيل : أى ينظرون إلى البعث الذى أنكروه .

قوله تعالى : ( وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ) نادوا على أنفسهم بالويل ؛ لأنهم يومئذ يعلمون ما حل بهم . وهو منصوب على أنه مصدر عند البصريين . وزعم الفراء أن تقديره يَاوَى لَنَا وَيَى بمعنى حزن . النحاس : ولو كان كما قال لكان متصلا وهو فى المصحف متصل ، ولا نعلم أحدا يكتبه إلا متصلا . و « يَوْمُ الدِّينِ » يوم الحساب . وقيل : يوم الجزاء . ( هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ) قيل : هو من قول بعضهم لبعض ، أى هذا اليوم الذى كذبنا به . وقيل : هو من قول الله تعالى لهم . وقيل : من قول الملائكة ؛ أى هذا يوم الحكم بين الناس فيبين المحق من المبطل . « فَمَقْرِيْقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيْقٌ فِي السَّعِيرِ » .

قوله تعالى : أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴿٢٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٢٦﴾

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا  
عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ  
مَنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ ﴿٣٠﴾ خَفَقَ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا  
لَذَٰئِقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ ﴿٣٢﴾ فَلَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ  
فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكْ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ  
كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ هو من قول الله تعالى لللائكة :  
« أَحْشُرُوا » المشركين « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشياعهم فى الشرك ، والشرك الظلم ، قال الله  
تعالى : « إِنَّ الشَّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ » فيحشر الكافر مع الكافر ، قاله قتادة وأبو العالية . وقال عمر  
ابن الخطاب فى قول الله عز وجل : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قال : الزانى مع  
الزانى ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال ابن  
عباس : « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباههم . وهذا يرجع إلى قول عمر . وقيل : « وَأَزْوَاجَهُمْ »  
نساءهم المرافقات على الكفر ، قاله مجاهد والحسن ورواه النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب .  
وقال الضحاك : « وَأَزْوَاجَهُمْ » قراءهم من الشياطين . وهذا قول مقاتل أيضا : يحشر  
كل كافر مع شيطانه فى سلسلة . ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من الأصنام  
والشياطين وإبليس . ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ أى سوفوهم إلى النار . وقيل :  
« فَأَهْدُوهُمْ » أى دلوهم . يقال هديته إلى الطريق وهديته الطريق ؛ أى دلتته عليه .  
وأهديت الهدية وهديت العروس ، ويقال أهديتها . أى جعلتها بمنزلة الهدية .

قوله تعالى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ وحكى عيسى بن عمر « أَنَّهُمْ » بفتح الهمزة .  
قال الكسائى : أى لأنهم وبأنهم . يقال : وقفت الدابة أففها وقفنا فوقفت هى وقوفا  
يتعدى ولا يتعدى ؛ أى أحبسوهم . وهذا يكون قبل السوق إلى الجحيم وفيه تقديم وتأخير ،

أى قفوههم للحساب ثم سوقهم إلى النار . وقيل : يساقون إلى النار أولا ثم يحشرون للسؤال إذا قربوا من النار « إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ » عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم ؛ قاله القرطبي والكلبي . الضحاك : عن خطاياهم . ابن عباس : عن لا إله إلا الله . وعنه أيضا : عن ظلم الخلق . وفى هذا كله دليل على أن الكافر يحاسب . وقد مضى فى « الحجر » الكلام فيه . وقيل سؤلهم أن يقال لهم « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » إقامة للحجة . ويقال لهم « مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ » على جهة التقرير والتوبيخ ؛ أى ينصر بعضكم بعضا فيمنعه من عذاب الله . وقيل : هو إشارة إلى قول أبى جهل يوم بدر « نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ » . وأصله 'تناصرون' فطرحت إحدى التاءين تخفيفا ، وشددت البزى التاء فى الوصل .

قوله تعالى : « بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ » قال قتادة : مستسلمون فى عذاب الله عز وجل . ابن عباس : خاضعون ذليلون . الحسن : منقادون . الأخفش : ملقون بأيديهم . والمعنى متقارب . « وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » يعنى الرؤساء والأتباع « يَتَسَاءَلُونَ » يتخاصمون . ويقال لا يتساءلون فسقطت لا . النحاس : وإنما غلط الجاهل باللغة فتوهم أن هذا من قوله « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » إنما هو لا يتساءلون بالأرحام ، فيقول أحدهم أسألك بالرحم الذى بينى وبينك لما نفعتنى أو أسقطت لى حقا لك على أو وهبت لى حسنة . وهذا بين ؛ لأن قبله « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » أى ليس ينتفعون بالأنساب التى بينهم كما جاء فى الحديث " إن الرجل ليسر بأن يصرح له على أبيه أو على أبنه حق فيأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات " . وفى حديث آخر " رحم الله أمراء كان لأخيه عنده مظلمة من مال أو عرض فأتاه فاستحله قبل أن يطالبه به فيأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات زيد عليه من سيئات المطالب " . و « يَتَسَاءَلُونَ » هاهنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضا ويوبخه فى أنه أضله أو فتح له بابا من المعصية ؛ يبين ذلك أن بعده « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » قال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين . قتادة : هو قول الإنس للجن . وقيل : هو من قول

الأتباع للتبوعين : دليله قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ » الآية . قال سعيد بن قتادة : أى تأتوننا عن طريق الخير وتصدوننا عنها . وعن ابن عباس نحو منه . وقيل : تأتوننا عن اليمين التى نجبها ونتفائل بها لنغرونا بذلك من جهة النصيح . والعرب لتفائل بما جاء عن اليمين وتسميه السائح . وقيل : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » تأتوننا مجيء من إذا حلف لنا صدقناه . وقيل : تأتوننا من قبل الدين فتہونون علينا أمر الشريعة وتفتروننا عنها .

قلت : وهذا القول حسن جدا ، لأن من جهة الدين يكون الخير والشر ، واليمين بمعنى الدين . أى كنتم تزينون لنا الضلالة . وقيل : اليمين بمعنى القوة . أى تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر ؛ قال الله تعالى : « فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ » أى بالقوة وقوة الرجل فى يمينه ؛ وقال الشاعر :  
إذا ما راية رُفعت لمجد ■ تلقاها عرابة باليمين

أى بالقوة والقدرة . وهذا قول ابن عباس . وقال مجاهد : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » أى من قبل الحق أنه معكم . وكله متقارب المعنى . « قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » قال قتادة : هذا قول الشياطين لهم . وقيل : من قول الرؤساء ؛ أى لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم منه إلى الكفر ، بل كنتم على الكفر فاقمتم عليه للإلف والعادة . « وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » أى من حجة فى ترك الحق . « بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ » أى ضالين متجاوزين الحد . « حَقَّقَ عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا » هو أيضا من قول المتبوعين ؛ أى وجب علينا وعليكم قول ربنا ، فكنا ذائقو العذاب ، كما كتب الله وأخبر على السنة الرسل « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنْسِ أَجْمَعِينَ » . وهذا موافق للحديث " إن الله جلّ وعزّ كتب للنار أهلا ولجنة أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم " . « فَأَغْوَيْنَاكُمْ » أى زينا لكم ما كنتم عليه من الكفر « إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ » بالوسوسة والاستدعاء . ثم قال خبرا عنهم : « فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ » الضال والمضل . « إِنَّا كَذَلِكَ » أى مثل هذا الفعل « نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ » أى المشركين . « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » أى إذا قيل لهم قولوا فاضمر القول .



و « يستكبرون » في موضع نصب على خبر كان . ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر إن وكان ملغاة . ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب عند موته وأجتمع قريش « قولوا لا إله إلا الله تملكوها العرب وتدين لكم بها العجم » أبوا وأنفوا من ذلك . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل الله تعالى في كتابه فذكر قوما استكبروا فقال « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » وقال تعالى : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا » وهي ( لا إله إلا الله محمد رسول الله ) استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة . ذكر هذا الخبر البيهقي والذي قبله القشيري .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ) أى لقول شاعر مجنون ، فرد الله جل وعز عليهم فقال : ( بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ ) يعنى القرآن والتوحيد ( وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ) فيما جاءوا به من التوحيد . ( إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ) الأصل لذائقون فحذفت النون استخفافا وخفضت للإضافة . ويجوز النصب كما أنشد سيبويه :

فَالْفَيْتُهُ غَيْرُ مُسْتَعْتَبٍ \* وَلَا ذَاكَ إِلَهٌ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيبويه « والمقيمى الصلاة » على هذا . ( وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) أى إلا بما علمتم من الشرك ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) استثناء ممن يذوق العذاب . وقراءة أهل المدينة والكوفة « المخلصين » بفتح اللام يعنى الذين أخلصهم الله لطاعته ودينه وولايته . الباقيون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لله العبادة . وقيل : هو استثناء منقطع ؛ أى إنكم أيها المجرمون ذائقو العذاب لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ** (٤١) **فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ** (٤٢) **فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ** (٤٣) **عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ** (٤٤) **يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ** (٤٥) **بَيَّضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ** (٤٦) **لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ** (٤٧) **وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ** (٤٨) **كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ** (٤٩)

قوله تعالى : **(أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ)** يعني المخلصين ؛ أى لهم عطية معلومة لا تنقطع . قال قتادة : يعني الجنة . وقال غيره : يعني رزق الجنة . وقيل : هى الفواكه التى ذكر . قال مقاتل : حين يشتهونه . وقال ابن السائب : إنه بمقدار الغداة والعشي ؛ قال الله تعالى : **« وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا »** . **(فَوَاكِهُ)** جمع فاكهة ؛ قال الله تعالى : **« وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ »** وهى الثمار كلها رطبها ويابسها ؛ قاله ابن عباس . **(وَهُمْ مُكْرَمُونَ)** أى ولهم إكرام من الله جل وعز برفع الدرجات وسماع كلامه ولقائه . **(فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ)** أى فى بساطين يتنعمون فيها . وقد تقدم أن الجنان سبع فى سورة « يونس » منها النعيم .

قوله تعالى : **(عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ)** قال عكرمة ومجاهد : لا ينظر بعضهم فى قفا بعض تواصلًا وتحاببا . وقيل : الأسرة تدور كيف شاءوا فلا يرى أحد قفا أحد . وقال ابن عباس : على سرر مكللة بالدر والياقوت والزبرجد ؛ السرير ما بين صنعاء إلى الجابية ، وما بين عدن إلى أيلة . وقيل : تدور بأهل المنزل الواحد . والله أعلم .

قوله تعالى : **(يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ)** لما ذكر مطاعهم ذكر شرابهم . والكأس عند أهل اللغة أسم شامل لكل إناء مع شرابه ، فإن كان فارغا فليس بكأس . قال الضحاك والسدى : كل كأس فى القرآن فهى الخمر ، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر كأس ، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا إناء وقدح . النحاس : وحكى من يوثق به من أهل اللغة

أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه نحر كأس ، فإذا لم يكن فيه نحر فهو قدح ؛ كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام مائدة ، فإذا لم يكن عليه طعام لم تقل له مائدة . قال أبو الحسن ابن كيسان : ومنه طعينة للهودج إذا كان فيه المرأة . وقال الزجاج : « يَكْأِسُ مِنْ مَعِينٍ » أى من نحر تجرى كما تجرى العيون على وجه الأرض . والمعين الماء الجارى الظاهر . ( بَيْضَاءٌ ) صفة للكأس . وقيل : للخمر . ( لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ ) قال الحسن : نحر الجنة أشد بياضا من اللبن . « لذة » قال الزجاج : أى ذات لذة فحذف المضاف . وقيل : هو مصدر جعل أسما أى بيضاء لذيدة ؛ يقال شراب لذ ولذيد مثل نبات غَضَّ وغضيض . فاما قول القائل <sup>(١)</sup> :

ولذ كطعم الصرخدى تركته \* بأرض العدا من خشية الحدثن

فإنه يريد النوم . وقيل : « بيضاء » أى لم يعتصرها الرجال بأقدامهم . ( لَا فِيهَا غَوْلٌ ) أى لا تقتال عقولهم ، ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع . ( وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ) أى لا تذهب عقولهم بشربها ، يقال : انخر غول للحلم ، والحرب غول للنفس ؛ أى تذهب بها . ويقال : نُزِفَ الرجلُ يُنْزَفُ فهو منزوفٌ ونزيفٌ إذا سكر . قال امرؤ القيس :  
وإذ هي تَمْشِي كَمْشَى النَّزِيدِ \* يَفِ يَصْرَعُهُ بِالْكَثِيبِ الْبُهِرِ <sup>(٢)</sup>  
وقال أيضا :

نزيفٌ إذا قامت لوجه تمايلت \* تراشى الفؤاد الرخص ألا تنحرا <sup>(٣)</sup>

وقال آخر :

فلثمت فاهًا آخذًا بقرونها \* شربَ النزيف يرد ماء الحشرج

(١) هو الراعى . ويروى :

ولذ كطعم الصرخدى طرحته \* عشية خمس القوم والعين عاشقه

والصرخد موضع ينسب إليه الشراب . أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم ينم حذرا لهم .

(٢) البهر : الكلال وانقطاع النفس . الخثر : ضعف يأخذ عند شراب الدواء أو السم . يقول : هو سكرى

من الشراب ، إذا قامت به لوجه وجدت فتورا في عظامها وكسلا ، فهى تدارى فؤادها وتراشيه ألا يعتبها في مشيتها .

(٤) هو جميل بن معمر . وقيل البيت : لعمر بن أبي ربيعة . والحشرج نقرة في الجبل يجتمع فيها الماء فيصفو .

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الزاي من أنزف القوم إذا حان منهم التزف وهو السكر. يقال :  
أحصّد الزرع إذا حان حصّاده ، وأقطف الكرم إذا حان قطافه ، وأركب المهر إذا حان  
ركوبه . وقيل : المعنى لا ينفدون شرايهم ؛ لأنه دأبهم ؛ يقال : أنزف الرجل فهو منزوف  
إذا فئت نمره . قال الخطيئة :<sup>(١)</sup>

لَعَمْرِي لئن أنزفتم أو صوّتتم \* لبئس الندامى كنتم آل أبيجرا

النحاس : والقراءة الأولى أين وأصح في المعنى ؛ لأن معنى « يُنزفون » عند جلة أهل  
التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم . فنفى الله عز وجل عن نمر الجنة الآفات التي تلحق  
في الدنيا من نمرها من الصداق والسكر . ومعنى « يُنزفون » الصحيح فيه أنه يقال : أنزف  
الرجل إذا نفذ شرايه ، وهو يبعد أن يوصف به شراب الجنة ؛ ولكن مجازة أن يكون بمعنى  
لا ينفد أبدا . وقيل : « لا يُنزفون » بكسر الزاي لا يسكرون ؛ ذكره الزجاج وأبو علي على ما ذكره  
القشيري . المهدي : ولا يكون معناه يسكرون ؛ لأن قبله « لا فيها غول » أي لا تغتال  
عقولهم فيكون تكرارا ؛ ويسوغ ذلك في « الواقعة » . ويجوز أن يكون معنى « لا فيها غول »  
لا يمرضون فيكون معنى « وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزفون » لا يسكرون أو لا ينفذ شرايهم . قال قتادة :  
الغول وجع البطن . وكذا روى ابن أبي نجيح عن مجاهد « لا فيها غول » قال لا فيها وجع  
بطن . الحسن : صداد . وهو قول ابن عباس « لا فيها غول » لا فيها صداد . وحكى  
الضحاك عنه أنه قال : في الخمر أربع خصال ؛ السكر والصداق والقيء والبول ؛ فذكر الله  
نمر الجنة فنزهها عن هذه الخصال . مجاهد : داء . ابن كيسان : مفس . وهذه الأقوال  
مقاربة . وقال الكلبي : « لا فيها غول » أي إثم ؛ نظيره « لَا لَفْوَ فِيهَا وَلَا تَأْتِي » . وقال  
الشعبي والسدي وأبو عبيدة : لا تغتال عقولهم فتذهب بها . ومنه قول الشاعر :

وما زالت الكأس تغتالنا ■ وتذهبُ بالأول الأول

(١) نسبه الجوهري إلى الأيردي . وأبيجرا هو أبيجرا بن جابر العجلي وكان نصرانيا .



أى تصرع واحدا واحدا . وإنما صرف الله تعالى السكر عن أهل الجنة لئلا ينقطع الالتذاذ عنهم بنعيمهم . وقال أهل المعاني : الغول فساد يلحق فى خفاء . يقال : آغثاله آغثيلا إذا أفسد عليه أمره فى خفية . ومنه الغول والغيلة وهو القتل خفية .

قوله تعالى : ( وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ) أى نساء قد قصرن طرفهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب وغيرهم . عكرمة : « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى محبوسات على أزواجهن . والتفسير الأقول أبين ؛ لأنه ليس فى الآية مقصورات ولكن فى موضع آخر « مقصورات » يأتى بيانه ، و « قاصرات » مأخوذ من قولهم : قد أقتصر على كذا إذا أقتنع به وعدل عن غيره ؛ قال امرؤ القيس :

من القاصراتِ الطَّرْفِ لو دَبَّ مُحْوِلٌ \* من الذَّرِّ فَوْقَ الْإِتْبِ منها لَأَثَرًا

ويروى : فوق الخد . والأقول أبلغ . والإتب القميص ، والمحول الصغير من الذر . وقال مجاهد أيضا : معناه لا يغرّن . ( عَيْنٌ ) عظام العيون الواحدة عيناء ؛ وقاله السدى . مجاهد : « عَيْنٌ » حسان العيون . الحسن : الشديديات بياض العين الشديديات سوادها . والأقول أشهر فى اللغة . يقال : رجل أعين واسع العين بين العين والجمع عين . وأصله فعل بالضم فكسرت العين ؛ لئلا تنقلب الواو ياء . ومنه قيل لبقر الوحش عين والثور أعين والبقرة عيناء . ( كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ) أى مصون . قال الحسن وابن زيد : شبن ببيض النعام ، تكنها النعامة بالريش من الريح والغبار ، فلونها أبيض فى صفرة وهو أحسن ألوان النساء . وقال ابن عباس وابن جبير والسدى : شبن ببطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي . وقال عطاء : شبن بالسحاء الذى يكون بين القشرة العليا ولباب البيض . وسحاة كل شئ قشره والجمع سحاً . قاله الجوهري . ونحوه قول الطبري ؛ قال : هو القشر الرقيق الذى على البيضة بين ذلك . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . والعرب تشبه المرأة بالبيضة لصفائها وبياضها . قال امرؤ القيس :

وبيضة خدير لا يرامُ خباؤها ■ تمتعتُ من هَوىها غير مُعْجَلٍ

وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة: كأنه بيض النعام المغطى بالريش .  
وقيل: المكنون المصون عن الكسر أى إنهن عذارى . وقيل: المراد بالبيض اللؤلؤ؛  
كقوله تعالى: « وَحُورٌ مِّمَّنْ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ » أى فى أصدافه . قاله ابن عباس  
أيضا . ومنه قول الشاعر:

وهى بيضاءٌ مثلُ لؤلؤة الغد ■ يواصٍ ميزت من جوهير مكنون

وإنما ذكر المكنون والبيض جمع؛ لأنه رَدُّ النعت إلى اللفظ .

قوله تعالى: فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ قَائِلٌ  
مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٧﴾ يَقُولُ أَأِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٨﴾ أَإِذَا  
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنْتَا لَمَدِينُونَ ﴿٥٩﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَاعُونَ ﴿٦٠﴾  
فَاطَّلَعَ فَرَءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٦١﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِن كُنتَ لَتُرْدِينِ ﴿٦٢﴾  
وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ ﴿٦٣﴾ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴿٦٤﴾  
إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّينَ ﴿٦٥﴾ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٦﴾  
لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى: ( فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ) أى يتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم  
فى الدنيا . وهو من تمام الأنس فى الجنة . وهو معطوف على معنى ■ يُطَافُ عَلَيْهِمْ ■ المعنى  
يشربون فيتحدثون على الشراب كمادة الشراب . قال بعضهم:

وما بقيت من اللذات إلا \* أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم فى الدنيا؛ إلا أنه جىء به ماضيا على  
عادة الله تعالى فى إخباره .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ أى من أهل الجنة ﴿ إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ أى صديق ملازم ﴿ يَقُولُ أَأَتَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ ﴾ أى بالبعث والجزاء . وقال سعيد بن جبير : قرينه شريكه . وقد مضى فى « الكهف » ذكرهما وقصتهما والاختلاف فى أسميهما مستوفى عند قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ <sup>(١)</sup> » وفيهما أنزل الله جل وعز « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ » إلى « مِنَ الْمُخْضِرِينَ » وقيل : أراد بالقرين قرينه من الشيطان كان يوسوس إليه بإنكار البعث . وقرئ « أَتَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . رواه على بن كيسة عن سليم عن حمزة . قال النحاس : ولا يجوز « أَتَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » لأنه لا معنى للصدقة هاهنا . وقال القشيري : وفى قراءة عن حمزة « أَتَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد وأعرض عليه بأن هذا من التصديق لا من التصديق والاعتراض باطل ؛ لأن القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مجال للطعن فيها . فالمعنى « أَتَيْتَكَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بالمال طلبا فى ثواب الآخرة . ﴿ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمَدِينُونَ ﴾ أى مجزيون محاسبون بعد الموت فـ ﴿ قَالَ ﴾ الله تعالى لأهل الجنة ﴿ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴾ . وقيل : هو من قول المؤمن لإخوانه فى الجنة هل أنتم مطلعون إلى النار لننظر كيف حال ذلك القرين . وقيل : هو من قول الملائكة . وليس « هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ » باستفهام ، إنما هو بمعنى الأمر أى أطلعوا ؛ قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه لما نزلت آية النحر ، قام عمر قائما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع رأسه إلى السماء « ثم قال : يا رب بيانا أشفى من هذا فى النحر . فنزلت « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » قال : فنادى عمر آتتهينا ياربنا آتتهينا ياربنا . وقرأ ابن عباس : « هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ » بإسكان الطاء خفيفة « فَأُطْلِعَ » بقطع الألف مخففة على معنى هل أنتم مقبلون فأقبل . قال النحاس : « فَأُطْلِعَ فَرَأَاهُ » فيه قولان : أحدهما أن يكون فعلا مستقبلا معناه فأطلع أنا ، ويكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام . والقول الثانى أن يكون فعلا ماضيا ويكون أَطْلَعَ وَأُطْلِعَ واحدا . قال الزجاج : يقال طَلَعَ وَأُطْلِعَ وَأُطْلِعَ بمعنى واحد . وقد حكى

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٩ وما بعدها طبعه أول أو ثانية .

« هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ » بكسر النون وأنكره أبو حاتم وغيره . النحاس : وهو لحن لا يجوز ؛ لأنه جمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافا لكان هل أَنْتُمْ مُطْلِعِيَّ ، وإن كان سيويوه والفراء قد حكيا مثله . وأنشدا :

هُمْ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَهُ ■ إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا

وأنشد الفراء : والفاعلونه . وأنشد سيويوه وحده :

■ وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مُحْتَضِرُونَهُ <sup>(١)</sup> \*

وهذا شاذ خارج عن كلام العرب ، وما كان مثل هذا لم يحتج به في كتاب الله عز وجل ، ولا يدخل في الفصيح . وقد قيل في توجيهه : إنه أجرى اسم الفاعل مجرى المضارع لقربه منه ، فجري « مُطْلِعُونَ » مجرى يطلعون . ذكره أبو الفتح عثمان بن جني وأنشد :

أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ بِهِ أَمْلُودًا \* مُرَجَّلًا وَيَلْبَسُ السُّبُرُودَا

\* أَقَاتِلْنِ أَحْضِرُوا الشُّهُودَا <sup>(٢)</sup> ■

فأجرى أقاتلن مجرى أتقولن . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ » فَأَطْلَعَفَرَاهُ » إنا في الجنة كؤى ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها . وكذلك قال كعب فيما ذكر ابن المبارك ■ قال : إن بين الجنة والنار كؤى ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطلع من بعض الكؤى . قال الله تعالى : « فَأَطْلَعَفَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » أى في وسط النار والحسك حوالبه ؛ قاله ابن مسعود . ويقال : تعبت حتى أقطع سوائى . أى وسطى . وعن أبي عبيدة : قال لى عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سوائى . وعن قتادة قال قال بعض العلماء : لولا أن الله جل وعز عرفه إياه لما عرفه ، لقد تغير جبره وسيره <sup>(٣)</sup> . فعند ذلك يقول : « تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتَرُدِّينِ » « إِنْ » مخففة من الثقيلة دخلت على كاد كما

(١) تمامه : \* جميعا وأيدى المعتفين رواهقه \*

يقول « غشيه المعتفون وهم المائلون » واحتضره الناس جميعا للعطاء ، بقلس لهم جلوس متصرف متبدل غير مرتفق .

(٢) وروى : أحضرى ؛ خطاب للراة ، وهو الوجه ، على ما أورده الرضى في خزنة الأدب حيث قال « ورواه العيني أحضروا بواو الجمع ولا وجه له . والربز أورده السرى في أشعاره ذيل لرجل منهم بلفظ « أقاتلون أجمعى الشهودا .

(٣) الخبر والسبر : اللون والهيئة .



تدخل على كان . ونحوه «إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا» واللام هي الفارقة بينها وبين النافية . «وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ» في النار . وقال الكسائي : «لَتُرْدِينَ» أى تهلكنى والردى الهلاك . وقال المبرد : لو قيل «لتردين» لتوقعنى في النار لكان جائزا . «وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي» أى عصمته وتوفيقه بالاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من القرين السوء . وما بعد لولا مرفوع بالابتداء عند سيبويه والخبر محذوف . «لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ» قال الفراء : أى لكنت معك في النار محضرا . وأحضر لا يستعمل مطلقا إلا في الشر، قاله الماوردى .

قوله تعالى : «أَفَأَنْتُمْ بِمِثَّتَيْنِ» وقرئ «بِمِثَّتَيْنِ» والهمزة في «أَفَا» للاستفهام دخلت على فاء العطف، والمعطوف محذوف معناه أنحن مخلدون منعمون فما نحن بميتين ولا معذبين . «إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى» يكون استثناء ليس من الأول ويكون مصدرا؛ لأنه منعوت . وهو من قول أهل الجنة للملائكة حين يُذَبَّح الموت ويقال : يا أهل الجنة خلود ولا موت ويأهل النار خلود ولا موت . وقيل : هو من قول المؤمن على جهة الحديث بنعمة الله في أنهم لا يموتون ولا يعذبون . أى هذه حالنا وصفتنا . وقيل : هو من قول المؤمن توبيخا للكافر لما كان ينكره من البعث ، وأنه ليس إلا الموت في الدنيا . ثم قال المؤمن مشيرا إلى ما هو فيه «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» يكون «هو» مبتدأ وما بعده خبر عنه والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون «هو» فاصلا . «لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ» يحتمل أن يكون من كلام المؤمن لما رأى ما أعد الله له في الجنة وما أعطاه قال : «لِمِثْلِ هَذَا» العطاء والفضل «فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ» نظير ما قال له الكافر «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا» . ويحتمل أن يكون من قول الملائكة . وقيل : هو من قول الله عز وجل لأهل الدنيا . أى قد سمعتم ما في الجنة من الخيرات والجزاء و«لِمِثْلِ هَذَا» الجزاء «فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ» . النحاس : وتقدير الكلام — والله أعلم — فليعمل العاملون لمثل هذا، فإن قال قائل : الفاء في العربية تدل على أن الثانى بعد الأول ، فكيف صار ما بعدها يُنَوَّى به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير ؛ لأن حق حروف الخفض وما بعدها أن تكون متأخرة .

قوله تعالى ؛ أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا  
فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٨﴾ طَلْعُهَا  
كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٩﴾ فَإِنَّهُمْ لَا كُؤُونَ مِنْهَا فَمَالِئُونَ مِنْهَا  
الْبُطُونَ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴿٧١﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ  
لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ( أَذَلِكَ خَيْرٌ ) مبتدأ وخبر وهو من قول الله جل وعز - ( نُزْلاً ) على  
البيان ؛ والمعنى أنعيم الجنة خير نزلاً ( أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ) خير نزلاً . والنزل في اللغة الرزق الذي  
له سعة - النحاس - وكذا النزل إلا أنه يجوز أن يكون النزل باسكان الزاى لغة ، ويجوز  
أن يكون أصله النزل ومنه أقيم للقوم نُزْلُهُمْ وأشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن يتزاولوا معه  
ويقوموا فيه . وقد مضى هذا في آخر سورة « آل عمران » وشجرة الزقوم مشتقة من التزقيم  
وهو الباع على جهد لكراهتها ونذنها . قال المفسرون : وهى فى الباب السادس وأنها تحيا بلهب  
النار كما تحيا الشجرة ببرد الماء ، فلا بد لأهل النار من أن ينحدر إليها من كان فوقها فياً كلون  
منها ، وكذلك يصعد إليها من كان أسفل . واختلف فيها هل هى من شجر الدنيا التى تعرفها  
العرب أم لا على قولين - أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا . ومن قال بهذا اختلفوا فيها ؛  
فقال قطرب : إنها شجرة مرة تكون بتهامة من أخبث الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات  
قاتل . القول الثانى : إنها لا تعرف فى شجر الدنيا . فلما نزلت هذه الآية فى شجرة الزقوم قالت  
كفار قريش : ما نعرف هذه الشجرة . فقدم عليهم رجل من إفريقية فسأله فقال : هو عندنا  
الزُّبْدُ والتمر . فقال ابن الزُّبَيْرِ : أكثر الله فى بيوتنا الزقوم . فقال أبو جهل بلحاريتة :  
زَقَيْنَا ؛ فأنته بزبد وتمر . ثم قال لأصحابه : تَزَقَّوْا ؛ هذا الذى يخوفنا به محمد ؛ يزعم أن النار  
تنبت الشجر والنار تحرق الشجر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى المشركين ، وذلك أنهم قالوا : كيف تكون فى النار شجرة وهى تحرق الشجر ؟ وقد مضى هذا المعنى فى « سبحان » <sup>(١)</sup> واستخفافهم فى هذا كقولهم فى قوله تعالى : « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » . ما الذى يخصص هذا العدد ؟ حتى قال بعضهم : أنا أكفيكم منهم كذا فأكفونى الباقين . فقال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » والفتنة الاختبار ، وكان هذا القول منهم جهلا ، إذ لا يستحيل فى العقل أن يخلق الله فى النار شجرا من جنسها لا تأكله النار ، كما يخلق الله فيها الأفلال والقيود والحيات والعقارب وخزنة النار . وقيل : هذا الاستبعاد الذى وقع للكفار هو الذى وقع الآن لللحدة ، حتى حملوا الجنة والنار على نعيم أو عقاب لتخلله الأرواح ، وحملوا وزن الأعمال والصراف واللوح والقلم على معانى زورواها فى أنفسهم ، دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع ، وإذا ورد خبر الصادق بشىء موهوم فى العقل ، فالواجب تصديقه وإن جاز أن يكون له تأويل ، ثم التأويل فى موضع إجماع المسلمين على أنه تأويل باطل لا يجوز ، والمسلمون يجمعون على الأخذ بهذه الأشياء من غير مصير الى علم الباطن . وقيل إنها فتنة أى عقوبة للظالمين ، كما قال : « ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ أى قعر النار ومنها منشؤها ثم هى متفرعة فى جهنم . « طَلْعُهَا » أى ثمرها ، سى طلعا لطلوعه . « كَانَهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ » قيل : يعنى الشياطين بأعيانهم شبهها برؤوسهم لقبحهم ، ورؤوس الشياطين متصور فى النفوس وإن كان غير مرئى . ومن ذلك قولهم لكل قبيح هو كصورة الشيطان ، ولكل صورة حسنة هو كصورة ملك . ومنه قوله تعالى نجبرا عن صواحبه يوسف : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » وهذا تشبيه تخيل ، روى معناه عن ابن عباس والقرطبي . ومنه قول امرئ القيس :  
 \* وَمَسْنُونَةٌ زُرْقٍ كَأَنْيَابِ أَغْوَالٍ <sup>(٢)</sup> \*

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) أراد بالمسنونة الزرق سها ما محددة الأزجة صافية . وصدر البيت :

\* أَبْقَتَانِى وَالْمَشْرِفُ مَضَاجِمِ \*

وإن كانت الغول لا تعرف؛ ولكن لما تصوّر من قبورها في النفوس . وقد قال الله تعالى :  
« شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » فردة الإنس شياطين مرئية . وفي الحديث الصحيح " ولكأن  
نخلها رعوس الشياطين " وقد أدعى كثير من العرب رؤية الشياطين والغيلان . وقال الزجاج  
والفراء : الشياطين حيات لها رعوس وأعراف ، وهى من أقبح الحيات وأخبثها وأخفها  
جسما . قال الراجزوقد شبه المرأة بحية لها عُرْف :

عَجَزِدُ تَحْلِفُ حِينَ أَحْلِفُ \* كَيْشَلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَعْرِفُ

الواحدة حمّاطة والأعراف الذى له عُرْف . وقال الشاعر يصف ناقته :

تُلَاعِبُ مَنًى حَضْرَى كَأَنَّهُ \* تَعَمَّجُ شَيْطَانِ بَذَى خُرُوجِ قَفْرِ

التعمّج الأعوجاج في السير، وسهم عُمُوج يتلوى في ذهابه، وتعمّجت الحية إذا تلوت في سيرها .  
(١)  
وقال يصف زمام الناقة :

تُلَاعِبُ مَنًى حَضْرَى كَأَنَّهُ \* تَعَمَّجُ شَيْطَانِ بَذَى خُرُوجِ قَفْرِ

وقيل : إنما شبه ذلك بنبذ قبيح في اليمن يقال له الأستن والشيطان . قال النحاس : وليس  
ذلك معروفا عند العرب . الزمخشري : هو شجر خشن منمن مرّ منكر الصورة يسمى ثمره  
رعوس الشياطين . النحاس : وقيل الشياطين ضرب من الحيات قباح . « فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ  
مِنْهَا قَبَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونُ » فهذا طعامهم وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة . وقال  
في « الغاشية » « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وسينأتى . « ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا » أى بعد  
الأكل من الشجرة « لَشَوْبَابًا مِنْ حَمِيمٍ » الشّوب الخلط، والشّوب والشّوب اغتان كالفقّر والفقّر  
والفتح أشهر . قال الفراء : شاب طعامه وشرابه إذا خلطهما بشيء يشوبهما شوبا وشيابة .  
فأخبر أنه يشاب لهم . والحميم الماء الحار ليكون أشنع . قال الله تعالى : « وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً  
فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ » . السدى : يشاب لهم الحميم بغساق أعينهم وصديد من قبيحهم ودماهم .  
وقيل يمزج لهم الزقوم بالحميم ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم ؛ تغليظا لعذابهم وتجديدا  
(١) كذا في الأصل ولعل العبارة والبيت هنا تكرر مع ما سبق ، وصواب العبارة الأولى « قال الشاعر يصف  
زمام ناقته » بزيادة لفظ زمام .



لِبَلَاءِهِمْ . ( ثُمَّ إِنَّ مَرَجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ) قيل : إن هذا يدل على أنهم كانوا حين أكلوا الزقوم في عذاب غير النار ثم يردون إليها . وقال مقاتل : الجحيم خارج الجحيم فهم يوردون الجحيم لشربه ثم يردون إلى الجحيم ؛ لقوله تعالى : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حِمِيمٍ آتٍ » . وقرأ ابن مسعود « ثُمَّ إِنَّ مَنَاقِبَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ » وقال أبو عبيدة : يجوز أن تكون « ثم » بمعنى الواو . القشيري : ولعل الجحيم في موضع من جهنم على طرف منها .

قوله تعالى : إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿٧٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٨٠﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٨٢﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٨٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : ( إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ) أى صادفوه كذا فآقتدوا بهم . ( فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ) أى يسرعون ؛ عن قتادة . وقال مجاهد : كهينة الهرولة . قال الفراء : الإهرع الإسراع برعدة . وقال أبو عبيدة : « يُهْرَعُونَ » يُسْتَحْتُونَ من خلفهم . ونحوه قول المبرد . قال : المهرع المستحث ؛ يقال : جاء فلان يهرع إلى النار إذا استحثته البرد إليها . وقيل : يُرَجَّحُونَ من شدة الإسراع ؛ قاله الفضل . الزجاج : يقال هرع هرع وأهرع إذا استحث وأزعج .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ) أى من الأمم الماضية . ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ) أى رسلا أنذروهم العذاب فكفروا . ( فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ) أى آخر أمرهم . ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أى الذين استخلصهم الله من الكفر . وقد تقدم . ثم قيل : هو استثناء من « المنذرين » . وقيل هو من قوله تعالى : « وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْعِلَّيْنِ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا ) من النداء الذي هو الاستغاثة ؛ ودعا قيل بمسئلة هلاك قومه . فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . ( فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ) قال الكسائي : أى « فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ » له نكا . ( فَجَجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ) يعنى أهل دينه ، وهم من آمن معه ، وكانوا ثمانين على ما تقدم . ( مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ) وهو الفرق . ( وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال والنساء إلا ولده ونسائه ؛ فذلك قوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . وقال سعيد بن المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح ، فسام أبو العرب وفارس والروم واليهود والنصارى وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند والهند والنوب والزينج والحبشة والقبط والبربر وغيرهم ، وبافت أبو الصقالبة والترك [واللأن<sup>(٢)</sup>] والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك . وقال قوم : كان لغير ولد نوح أيضا نسل ؛ بدليل قوله : « ذُرِّيَّةٌ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » . وقوله : « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ » فعلى هذا معنى الآية « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » دون ذرية من كفر فلما أغرقنا أولئك .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) فى الأصول : « والأبر » ولعله تحريف لاذ لا تعرف أمة من ولد يافت بهذا الاسم والذي ذكره المسعودى

وغيره واللان من ولد يافت .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ أى تركنا عليه ثناء حسنا فى كل أمة . فإنه مُجِبٌّ إلى الجميع ؛ حتى إن فى المجوس من يقول إنه أفريدون . روى معناه عن مجاهد وغيره . وزعم الكسائى أن فيه تقديرين : أحدهما « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » يقال « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى تركنا عليه هذا الثناء الحسن . وهذا مذهب أبى العباس المبرّد . أى تركنا عليه هذه الكلمة باقية ؛ يعنى يسمون عليه تسليما ويدعون له ؛ وهو من الكلام المحكى ؛ كقوله تعالى : « سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا » . والقول الآخر أن يكون المعنى وأبقينا عليه ؛ وتم الكلام ثم ابتدأ فقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى سلامة له من أن يذكر بسوء « فِي الْآخِرِينَ » . قال الكسائى : وفى قراءة ابن مسعود « سَلَامَا » منصوب بـ « تَرَكْنَا » . أى تركنا عليه ثناء حسنا سَلَامَا . وقيل : « فِي الْآخِرِينَ » أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : فى الأنبياء إذ لم يبعث بعده نبيّ إلا أمر بالآقتداء به ؛ قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » . وقال سعيد ابن المسيّب : وبلغنى أنه من قال حين يمسى « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تلدغه عقرب . ذكره أبو عمر فى التهيد . وفى الموطأ عن خَوْلَةَ بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَزَلَ مِثْلًا فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ فَإِنَّهُ لَنْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ » . وفيه عن أبى هريرة أن رجلا من أسلم قال : ما نمت هذه الليلة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَى شَيْءٍ » فقال : لدغتنى عقرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَمَا إِنَّكَ لَوْ قُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف فى موضع نصب . أى جزاء كذلك . ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا بيان إحسانه . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ أى من كفر . وجمعه آخر . والأصل فيه أن يكون معه « مِنْ » إلا أنها حذفت ؛ لأن المعنى معروف ، ولا يكون آخر إلا وقبله شَيْءٌ من جنسه . و « ثُمَّ » ليس للترانى ها هنا بل هو لتعديد النعم ؛ كقوله : « أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ » . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أى ثم أخبركم أنى قد أغرقت الآخرين ، وهم الذين تأخروا عن الإيمان .

قوله تعالى : وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٤﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ  
سَلِيمٍ ﴿٨٥﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفِيكَاءَ آلِهَةٍ دُونَ  
اللَّهِ تَرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً  
فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ) قال ابن عباس : أى من أهل دينه .  
وقال مجاهد : أى على مناجاه وسنته . قال الأصمعي : الشيعة الأعوان ، وهو مأخوذ من  
الشياع ، وهو الخطب الصغار الذى يؤخذ مع الكبار حتى يستوقد . وقال الكلبي والفراء :  
المعنى وإن من شيعة محمد لإبراهيم . فالهاء فى «شيعة» على هذا لمحمد عليه السلام . وعلى  
الأول لنوح وهو أظهر ، لأنه هو المذكور أولا ، وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان هود  
وصالح ، وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وثمانمائة وأربعون سنة . حكاه الزمخشري .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) أى مخلص من الشرك والشك . وقال عوف  
الأعرجي : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله عز وجل فى خلقه .  
وذكر الطبري عن غالب القطان وعوف وغيرهما عن محمد بن سيرين أنه كان يقول للحجاج :  
مسكين أبو محمد إن عذبه الله فبذنبه ، وإن غفر له فبهنيئا له ، وإن كان قلبه سليما فقد أصاب  
الذنوب من هو خير منه . قال عوف : فقلت لمحمد ما القلب السليم ؟ قال : أن يعلم أن الله  
حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وقال هشام بن عروة : كان أبى  
يقول لنا : يا بني لا تكونوا لعانيين ، ألم تروا إلى إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، فقال تعالى :  
«إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ» . ويحتمل مجيئه إلى ربه وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحيد  
وطاعته ، الثانى عند إلقائه فى النار . (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) وهو آزر وقد مضى الكلام فيه .  
(وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ) تكون «ما» فى موضع رفع بالابتداء و«ذا» خبره . ويجوز أن تكون



«ما» و«ذا» في موضع نصب بـ «تعبدون» . ( أَفَكَا ) نصب على المفعول به بمعنى أتريدون إفكا . قال المبرد : والإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه أَتَفَكْتَ بهم الأرض . ( آلِهَةً ) بدل من إفك ( دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ) أى تعبدون . ويجوز أن يكون حالا بمعنى أتريدون آلهة من دون الله آفكين . ( فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) أى ما ظنكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره فهو تحذير ، مثل قوله : « مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ » . وقيل : أى شيء أوهتموه حتى أشركتم به غيره .

قوله تعالى : ( فَانْظُرْ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ) قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه ملكهم إن غدا عيدنا فأخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقمي . وكان علم النجوم مستعملا عندهم منظورا فيه ، فأوهمهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم عذرا لنفسه ؛ وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان المعيشتان يحتاج فيهما إلى نظري النجوم . وقال ابن عباس : كان علم النجوم من النبوة ، فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك ، فكان نظر إبراهيم فيها علما نبويا . وحكى جوير عن الضحاك : كان علم النجوم باقيا إلى زمن عيسى عليه السلام ، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطالع عليه منه ، فقالت لهم مريم : من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم . فدعا ربه عند ذلك فقال : اللهم لا تفهمهم في علمها ، فلا يعلم علم النجوم أحد ؛ فصار حكمها في الشرع محظورا ، وعلمها في الناس مجهولا . قال الكلبي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمزجرد ، وكانوا ينظرون في النجوم . فهذا قول . وقال الحسن : المعنى أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكر فيما يعمل . فالمعنى على هذا أنه نظر فيما نجم له من الرأي ؛ أى فيما طلع له منه ، فعلم أن كل شيء يسقم فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشيء يدبره نظر في النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة تغشاه فيها الحمى . وقيل : المعنى فنظر فيما نجم من الأشياء فعلم أن لها خالقا

(١) ذكر هذا الاسم الطبرى في تاريخه ج ٢ ص ٣٤٦ طبعة ليدن م ١

ومدبراً، وأنه يتغير كتغيرها فقال : «إِنِّي سَقِيمٌ» . وقال الضحاك : معنى «سَقِيمٌ» سَأْسَقَمُ سقم الموت ؛ لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ؛ كما قال لئلك لما سأله عن سارة هي أختي ؛ يعني أخوة الدين . وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضا : أشار لهم إلى مرض وسقم يُعَدَى كالطاعون ، وكانوا يهربون من الطاعون ، «فَ» لذلك «تَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ» أى فارتين منه خوفا من العدوى . وروى الترمذى الحكيم قال : حدثنا أبى قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس . وعن سُمرة عن الهمدانى عن ابن مسعود قال قال أبو إبراهيم : إن لنا عيداً لو خرجت معنا لأعجبك ديننا . فلما كان يوم العيد خرجوا إليه وخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه ، وقال إني سقيم أشتكى رجلى ، فوطئوا رجلاه وهو صريع ، فلما مضوا نادى فى آخرهم «وَاللَّهِ لَا يَكِدَنَّ أَصْنَامَكُمْ» . قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمعارض لما قال ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه يحتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

قات : وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ» الحديث . وقد مضى فى سورة «الأنبياء» . وهو يدل على أنه لم يكن سقياً وإنما عرّض لهم . وقد قال جل وعزّ : «إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ» . فالمعنى إني سقيم فيما أستقبل فتوهموا هم أنه سقيم الساعة . وهذا من معارض الكلام على ما ذكرنا ، ومنه المثل السائر «كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً» وقول لييد :

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا \* لِيُصَحِّحَنِي إِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ

وقد مات رجل بغاة فالتف عليه الناس فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابي : أصحيح من الموت فى عنقه ! إبراهيم صادق ، لكن لما كان الأنبياء لقرب محلهم وأصطفائهم عدّ هذا ذنباً ؛ ولهذا قال «وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ» وقد مضى هذا كله مبيناً والحمد لله . وقيل : أراد سقيم النفس لكفرهم . والنجوم يكون جمع نجم ويكون واحداً مصدراً .

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) رواه الديلمى فى مسند الفردوس حديثاً عن ابن عباس بإسناد ضعيف . (٣) راجع ج ١١ ص ٣٠٠ وج ١٣ ص ١١ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَخْتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ) قال السدى : ذهب إليهم . وقال أبو مالك : جاء إليهم . وقال قتادة : مال إليهم . وقال الكلبي : أقبل عليهم . وقيل : عدل . والمعنى متقارب . فراغ يروغ رَوْغًا ورَوْغَانًا إذا مال . وطريق رائع أى مائل . وقال الشاعر :

وِيرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاوَةً \* وَيَرْوُغُ عَنْكَ كَمَا يَرْوُغُ الثَّعْلَبُ

فقال : (أَلَا تَأْكُلُونَ) نغاطبها كما يخاطب من يعقل ؛ لأنهم أنزلوها بتلك المذلة . وكذا (مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ) . قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه لياكلوه إذا رجعوا من العيد ، وإنما تركوه لتصيبه بركة أصنامهم بزعمهم . وقيل : تركوه للسدنة . وقيل : قزب هو إليها طعاما على جهة الاستهزاء ؛ فقال : «أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ» . (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ) خصّ الضرب باليمين لأنها أقوى والضرب بها أشد ؛ قاله الضحاك والربيع بن أنس . وقيل : المراد باليمين اليمين التي حلفها حين قال : «وَتَاللَّهِ لَا يَكِدَنَّ أَصْنَامُكُمْ» . وقال الفراء وثعلب : ضربًا بالقوة واليمين القوة . وقيل : بالعدل واليمين هاهنا العدل . ومنه قوله تعالى : «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ» أى بالعدل ، فالعدل لليمين والجور للشمال . ألا ترى أن العدو عن الشمال والمعاصي عن الشمال والطاعة عن اليمين ؛ ولذلك قال : «إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ» أى من قبل الطاعة . فاليمين هو موضع العدل من المسلم والشمال موضع الجور . ألا ترى أنه بايع الله بيمينه يوم الميثاق ؛ فالبيعة باليمين ؛ فلذلك يُعطى كتابه غذا بيمينه ؛ لأنه وفى بالبيعة ، ويُعطى التاكت للبيعة الحارب برقبته من الله بشماله ؛ لأن الجور هناك . فقوله : «فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ» أى بذلك العدل الذى كان بايع الله عليه يوم الميثاق ثم وفى له هاهنا . فجعل تلك الأوثان جذأذا ، أى فُتَاتَا كالْحَدِيدَةِ

وهى السويق وليس من قبيل القوة ؛ قاله الترمذى الحكيم . ( فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ) قرأ حمزة « يَزْفُونَ » بضم الياء . الباقون بفتحها . أى يسرعون ؛ قاله ابن زيد . قتادة والسدى : يمشون . وقيل : المعنى يمشون بجمعهم على مهل آمنين أن يصيب أحد آلتهم بسوء . وقيل : المعنى يتسللون تسللاً بين المشى والعدو ؛ ومنه زفيف النعامة . وقال الضحاك : يسهون . وحكى يحيى بن سلام : يُرْعَدُونَ غضباً . وقيل : يَخْتَالُونَ وهو مشى الخيلاء ؛ قاله مجاهد . ومنه أخذ زفاف العروس إلى زوجها . وقال الفرزدق :

وجاء قَرِيعُ الشَّوْلِ قَبْلَ إِفْلَاحِ \* يَزِفُ وجاءت خَلْفَهُ وهى زُفُّ<sup>(١)</sup>

ومن قرأ « يَزْفُونَ » فعناه يزفون غيرهم أى يحملونهم على التزفيف . وعلى هذا فالمفعول محذوف . قال الأصمى : أزففت الإبل أى حملتها على أن تزف . وقيل : هما لغتان يقال زَفَ القومُ وأزفوا وزففت العروس وأزففتها وأزدففتها بمعنى ، والميزفة الميحة التى تُزَفُّ فيها العروس . حكى ذلك عن الخليل . النحاس : « يَزْفُونَ » بضم الياء زعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أطردت الرجل أى صيرته إلى ذلك وطردته نحيت ؛ وأنشد هو وغيره :

تَمَسَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جَدَاعَةٌ \* فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأُفْهِرًا<sup>(٢)</sup>

أى صير إلى ذلك ؛ فكذلك « يَزْفُونَ » يصيرون إلى الزفيف . قال محمد بن يزيد : الزفيف الإسراع . وقال أبو إسحق : الزفيف أول عدو النعام . وقال أبو حاتم : وزعم الكسائى أن قوما قرعوا « فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ » خفيفة من وَزَفَ يَزِفُ مثل وَزَنَ يَزِنُ . قال النحاس : فهذه حكاية أبى حاتم وأبو حاتم لم يسمع من الكسائى شيئاً . وروى الفراء وهو صاحب الكسائى عن الكسائى أنه لا يعرف « يَزْفُونَ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال

(١) القرية : الفحل المختار للضراب . الشول من النوق جمع شائلة على غير قياس ، وهى الناقة التى أقي عليها من حملها أو وضعها سبعة أشهر لحف لبنها . وإفلاها : صغارها . يزف : يسدو . يريد أن القرية يفر من شدة البرد وكذا الإفال . (٢) البيت للخبيل السعدي يهجو الزبرقان وقومه ، وهم المعروفون بالجداع . والأصمى يرويه كافي اللسان مادة قهر ؛ قد أذل وأقهر بالبناء للعلوم ؛ أى صار أمره إلى الذل والقهر .



أبو إسحق : وقد عرفها غيرهما [ أنه يقال ] <sup>(١)</sup> وَزَفَ يَزِفُ إذا أسرع . قال النحاس : ولا نعلم أحدا قرأ يَزِفُونَ .

قلت : هي قراءة عبد الله بن يزيد فيما ذكر المهدوى . الرخشري : و « يَزِفُونَ » على البناء للفعول ؛ و « يَزِفُونَ » من زَفَاه إذا حَدَاه ؛ كَأَنَّ بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم إليه . وذكر الثعلبي عن الحسن ومجاهد وأبن السَّمِيقِ « يَزِفُونَ » بالراء [ من ] رفيف النعام وهو ركض بين المشي والطيران .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ فيه حذف ؛ أى قالوا من فعل هذا بأهتنا ، فقال محتجا : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ » أى أتعبدون أصناما أتم تحتونها بأيديكم تتجرونها . والنحت النجر والبرى ؛ نحته ينحته بالكسر نحتا أى براه والنحاتة البراية والمنحت ما ينحت به . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ « ما » فى موضع نصب أى وخلق ما تعملونه من الأصنام ، يعنى الخشب والحجارة وغيرهما . كقوله : « بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ » وقيل : إن « ما » استفهام ومعناه التحقير لعملهم . وقيل : هى نفى والمعنى وما تعملون ذلك لكن الله خالقه . والأحسن أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا ، والتقدير والله خلقكم وعملكم . وهذا مذهب أهل السنة أن الأفعال خلق الله عز وجل وأكتساب للعباد . وفى هذا إبطال مذاهب القدرية والجبرية . وروى أبو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله خالق كل صانع وصنعة » ذكره الثعلبي . وخرجه البيهقي من حديث حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل صنع كل صانع وصنعة فهو الخالق وهو الصانع سبحانه » وقد بيناهما فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : قَالُوا آتُونَا لَهُمْ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا ﴾ أى تشاوروا فى أمره لما ظلمهم بالجمحة حسب ما تقدم فى « الأنبياء »<sup>(١)</sup> بيانه فـ « قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا » تملثونه خطبا فتضرمونه ، ثم ألقوه فيه وهو الجحيم . قال ابن عباس : بنوا حائطا من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعا ، وملئوه نارا وطرحوه فيها . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل . والألف واللام فى « الجحيم » تدل على الكناية ؛ أى فى جحيمه ؛ أى فى جحيم ذلك البنيان . وذكر الطبرى أن قائل ذلك اسمه الهيزن رجل من أعراب فارس وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث « بينما رجل يمشى فى حلة له يتبختر فيها نخسف به فهو يتجبلجل فى الأرض إلى يوم القيامة » والله أعلم . ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى بـ إبراهيم والكيده المكر أى آحتالوا لإهلاكه . ﴿ فجعلناهم الأسفلين ﴾ المقهورين المغلوبين إذ نفذت حجته من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ فيه مكرهم ولا يكدهم .

قوله تعالى : وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾  
فيه مسألتان :

الأولى — هذه الآية أصل فى الهجرة والعزلة . وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام ، وذلك حين خلصه الله من النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي » أى مهاجر من بلد قومي ومولدى ، إلى حيث أتمكن من عبادة ربي فإنه « سَيِّدِينَ » فيما نويت إلى الصواب . قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة ، إلى الأرض المقدسة وهى أرض الشام . وقيل : ذاهب بعمل وعبادتي وقلبي ونيقي . فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن . وقد مضى بيان هذا فى « الكهف »<sup>(٣)</sup> . مستوفى . وعلى الأول بالمهاجرة إلى الشام وبيت المقدس .

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) تقدم فى ج ١١ ص ٣٠٣ أن اسمه هيزر .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٦ . وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

وقيل : نخرج إلى حرّان فأقام بها مدّة . ثم قيل : قال ذلك لمن فارقه من قومه فيكون ذلك توبيخاً لهم . وقيل : قاله لمن هاجر معه من أهله فيكون ذلك منه ترغيباً . وقيل : قال هذا قبل إلقائه في النار . وفيه على هذا القول تأويلان : أحدهما — إني ذاهب إلى ما قضاه عليّ ربّي . الثاني — إني ميت كما يقال لمن مات قد ذهب إلى الله تعالى ؛ لأنه عليه السلام تصوّر أنه يموت بإلقائه في النار، على المعهود من حالها في تلف ما يلقى فيها ، إلى أن قيل لها « كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا » فحينئذ سلم إبراهيم منها . وفي قوله « سَيِّدِينَ » على هذا القول تأويلان : أحدهما — « سَيِّدِينَ » إلى الخلاص منها . الثاني — إلى الجنة . وقال سليمان ابن صُرد وهو ممن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم : لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار جعلوا يجمعون له الحطب ، فجعلت المرأة العجوز تحمل على ظهرها وتقول : أذهب به إلى هذا الذي يذكر آلهتنا ؛ فلما ذهب به ليطرح في النار ■ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي ■ فلما طرح في النار قال : (حسبي الله ونعم الوكيل) فقال الله تعالى : « يَا نَارُ كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا » فقال أبو لوط وكان ابن عمه ■ إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني . فأرسل الله عنقا من النار فأحرقه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾<sup>(١)</sup> لما عرفه الله أنه مخلصه دعا الله ليعضّده بولد يأنس به في غربته . وقد مضى في « آل عمران » القول في هذا . وفي الكلام حذف أي هب لي ولدا صالحا من الصالحين وحذف مثل هذا كثير . قال الله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ أي إنه يكون حليما في كبره فكانه بُشِّرَ ببقاء ذلك الولد ؛ لأن الصغير لا يوصف بذلك ، فكانت البشرية على السنة الملائكة كما تقدّم في « هود »<sup>(٢)</sup> . ويأتي أيضا في « الذاريات »<sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ أَلْسَعَى قَالَ يَبْنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَتَأَبَّتْ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن

(١) راجع ج ٣ ص ٧٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) في تفسير آية ٢٨ من السورة المذكورة .

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٦﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٧﴾ وَتَدَيَّنَتْهُ  
 أَنْ يَكْبِرَاهُمُ ﴿١٠٨﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٩﴾  
 إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١١٠﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١١١﴾ وَتَرَكَهَا  
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٢﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١١٣﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي  
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٥﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا  
 مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٦﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُمَا مُحْسِنٌ  
 وَظَالِرٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٧﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ أى فوهبنا له الغلام ، فلما بلغ معه الميـ<sup>ل</sup>  
 الذى يسعى مع أبيه فى أمور دنياه معينا له على أعماله ﴿ قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي  
 أَذْبَحُكَ ﴾ . وقال مجاهد : « فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ » أى شب وأدرك سعيه سعى إبراهيم .  
 وقال الفراء : كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة . وقال ابن عباس : هو الاحتلام . قتادة :  
 مشى مع أبيه . الحسن ومقاتل : هو سعى العقل الذى تقوم به الحجّة . ابن زيد : هو السعى  
 فى العبادة . ابن عباس : صام وصلى ألم تسمع الله عز وجل يقول « وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا » .

وآخـ<sup>ل</sup>تاف العلماء فى المأمور بذبحه . فقال أكثرهم : الذبيح إسحق . ومن قال بذلك  
 العباس بن عبد المطلب وأبـ<sup>ن</sup>ه عبد الله وهو الصحيح عنه . روى الثورى وابن جريح يرفعانه  
 إلى ابن عباس قال : الذبيح إسحق . وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رجلا قال له :  
 يابن الأشياخ الكرام . فقال عبد الله : ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم  
 خليل الله صلى الله عليهم وسلم . وقد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال : « إِنَّ الْكَرِيمَ بْنَ الْكَرِيمِ بْنَ الْكَرِيمِ يُوسُفَ بْنَ يَعْقُوبَ بْنَ إِسْحَاقَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ



صلى الله عليه وسلم". وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسحق . وذلك مروى أيضا عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وعن عبد الله بن عمر أن الذبيح إسحق . وهو قول عمر رضى الله عنه . فهؤلاء سبعة من الصحابة . وقال به من التابعين وغيرهم علقمة والشَّعْبِي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وكعب الأحبار وقتادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي بزة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط<sup>(١)</sup> . والزهرى والسدى وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس ، كلهم قالوا : الذبيح إسحق . وعليه أهل الكتابين اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد منهم النحاس<sup>(٢)</sup> والطبرى وغيرهما . قال سعيد بن جبيرة : أرى إبراهيم ذبح إسحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحصر من متى ؛ فلمّا صرف الله عنه الذبح وأمره أن يذبح الكبش فذبحه ، وسار به مسيرة شهر في رَوْحَةٍ واحدة طويت له الأودية والجبال . وهذا القول أقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين . وقال آخرون : هو إسماعيل . ومن قال ذلك أبو هريرة وأبو الطفيل عامر بن واثلة . وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضا ، ومن التابعين سعيد بن المسيّب والشَّعْبِي ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبى وعلقمة . وسئل أبو سعيد الضرير عن عن الذبيح فأنشد :

إِنَّ الذَّبِيحَ هَدَيْتَ إِسْمَاعِيلُ \* نَطَقَ الْكِتَابُ بِذَاكَ وَالتَّنْزِيلُ  
شَرَفٌ بِهِ خَصَّ الْإِلَهُ نَبِيًّا \* وَأَتَى بِهِ التَّفْسِيرُ وَالتَّوَيْلُ  
إِنْ كُنْتَ أُمَّتَهُ فَلَا تُسْكِرْ لَهُ \* شَرَفًا بِهِ قَدْ خَصَّهُ التَّفْضِيلُ

وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ومتى كان إسحق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الذبيح

(١) في التهذيب قال ابن أبي خيثمة سمعت ابن معين يقول عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ومن قال عبد الرحمن ابن سابط فقد أخطأ ، وكذا ذكره البخارى . وفي اسم أبيه خلاف . (٢) في نسخة : النقاش .

إسماعيل « والأول أكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وعن التابعين . واحتجوا بأن الله عز وجل قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط فقال : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » أنه دعا فقال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فقال تعالى : « فَلَمَّا اعْتَرَفَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » ؛ ولأن الله قال : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » فذكر أن الفداء في الغلام الحليم الذي بُشِّرَ به إبراهيم وإنما بُشِّرَ بإسحق ؛ لأنه قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ » وقال هنا : « بِغُلَامٍ حَلِيمٍ » وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل ، وليس في القرآن أنه بُشِّرَ بولد إلا لإسحق . احتج من قال إنه إسماعيل : بأن الله تعالى وصفه بالصبر دون إسحق في قوله تعالى : « وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ » وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله : « إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفى به ؛ ولأن الله تعالى قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا » فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبيا ، وأيضا فإن الله تعالى قال : « فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ » فكيف يؤمر بذبح إسحق قبل إنجاز الوعد في يعقوب . وأيضا ورد في الأخبار تعليق قرن الكهش في الكعبة ، فدل على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحق لكان الذبح يقع بيت المقدس . وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع ؛ أما قولهم : كيف يأمره بذبحه وقد وعده بأنه يكون نبيا ، فإنه يحتمل أن يكون المعنى ؛ وبشرناه بنبوته بعد أن كان من أمره ما كان ؛ قاله ابن عباس . وسيأتي . ولعله أُمر بذبح إسحق بعد أن ولد لإسحق يعقوب . ويقال لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد من إسحق وأما قولهم : ولو كان الذبيح إسحق لكان الذبح يقع بيت المقدس ، فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم . وقال الزجاج : الله أعلم أيهما الذبيح . وهذا مذهب ثالث .

الثانية — قوله تعالى : « قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي آرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى »

قال مقاتل : رأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات . وقال محمد بن كعب :

كانت الرسل يأتيهم الوحي من الله تعالى أيقاظا وورقودا، فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم . وهذا ثابت في الخبر المرفوع . قال صلى الله عليه وسلم : ” إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا “ . وقال ابن عباس : رؤيا الأنبياء وحي ، وأستدل بهذه الآية . وقال السدي : لما بُشِّرَ إبراهيمُ بإسحق قبل أن يولد له قال هو إذاً لله ذبيح . فقيل له في منامه : قد نذرت نذرا فف بنذرك . ويقال : إن إبراهيم رأى في ليلة التروية كأن قائلا يقول : إن الله يأمرك بالذبح أبناك ، فلما أصبح روى في نفسه أى فكرأ هذا الحلم من الله أم من الشيطان ؟ فسمى يوم التروية . فلما كانت الليلة الثانية رأى ذلك أيضا وقيل له الوعد ، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله فسمى يوم عرفة . ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحره فسمى يوم النحر . وروى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر . فقال الذبيح : لا إله إلا الله والله أكبر . فقال إبراهيم : الله أكبر والحمد لله . فبقي سنة . وقد اختلف الناس في وقوع هذا الأمر وهى :

الثالثة — فقال أهل السنة : إن نفس الذبيح لم يقع ، وإنما وقع الأمر بالذبح قبل أن يقع الذبح ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ؛ لأنه لو حصل الفراغ من امتثال الأمر بالذبح ما تحقق الفداء . وقوله تعالى : ﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا ﴾ : أى حققت ما نبهناك عليه ، وفعلت ما أمرك ثم امتنعت لما منعناك . هذا أصح ما قيل به في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ؛ لأن معنى ذبحت الشيء قطعته . وأستدل على هذا بقول مجاهد : قال إسحق لإبراهيم لا تنظر إلى فترحمنى ، ولكن أجمعل وجهى إلى الأرض ، فأخذ إبراهيم السكين فأمرها على حلقه فانقلبت . فقال له مالك ؟ قال : أنقلبت السكين . قال أطعنى بها طعنا . وقال بعضهم : كان كلما قطع جزءا التام . وقالت طائفة : وجد حلقه نحاسا أو مخشى بنحاس ، وكان كلما أراد قطعاً وجد منعا . وهذا كله جائز في القدرة الإلهية ، لكنه يفتقر الى نقل صحيح ، فإنه أمر لا يدرك بالنظر وإنما طريقه الخبر . ولو كان قد جرى ذلك لبينه الله تعالى تعظيما لرتبة إسماعيل

وإبراهيم صلوات الله عليهما ، وكان أولى بالبيان من الفداء . وقال بعضهم : إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو قرى الأوداج وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضجعه للذبح فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي ، فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قيل له « قَدْ صَدَقَتِ الرُّؤْيَا » وهذا كله خارج عن المفهوم . ولا يظن بالخليل والذبيح أن يفهما من هذا الأمر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم . وأيضا لو صححت هذه الأشياء لما احتيج إلى الفداء .

الرابعة — قوله تعالى : ( فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ) قرأ أهل الكوفة غير عاصم « مَاذَا تُرَى » بضم التاء وكسر الراء من أرى يرى . قال الفراء : أى فانظر ماذا ترى من صبرك وجزئك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشير ؛ أى ما تريك نفسك من الرأى . وأنكر أبو عبيد « تُرَى » وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذلك قال أبو حاتم . النحاس : وهذا غلط ، وهذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور ، يقال : أريت فلانا الصواب وأريته رشده ، وهذا ليس من رؤية العين . الباقون « تَرَى » مضارع رَأَيْتَ . وقد روى عن الضحاك والأعمش « تُرَى » غير مسمى الفاعل . ولم يقل له ذلك على وجه المؤامرة في أمر الله ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ، أو لتقر عينه إذا رأى من أبنه طاعة في أمر الله فـ ( يَقَالُ يَا أَبَتِ أَفَعَلْتَ مَا تُؤْمَرُ ) أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله :

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلَ مَا أُمِرْتُ بِهِ \*

فوصل الفعل إلى الضمير فصار تؤمره ثم حذفت الهاء ، كقوله : « وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » أى اصطفاهم على ما تقدم . و « ما » بمعنى الذى . ( سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ) قال بعض أهل الإشارة : لما استثنى وفقه الله للصبر . وقد مضى الكلام فى « يَا أَبَتِ » وكذلك فى « يَا بُنَى » فى « يوسف » وغيرها .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ١٢١ طبعة أولى أو ثانية . و ج ٢ ص ١٣٦ طبعة ثانية .



الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ أى آنقادا لأمر الله . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعلى رضوان الله عليهم « فَلَمَّا سَلِمَا » أى فوضا أمرهما إلى الله . وقال ابن عباس : أسستهما . وقال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله عز وجل وأسلم الآخر ابنه . ﴿ وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ النَّجْمِينَ ﴾ قال قتادة : كبه وحول وجهه إلى القبلة . وجواب لما محذوف عند البصريين تقديره « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ النَّجْمِينَ » فديناه بكبش . وقال الكوفيون : الجواب « نَادَيْنَاهُ » والواو زائدة مقحمة ، كقوله : « فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُعْجِلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا » أى أوحينا . وقوله : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ . وَأَقْتَرَبَ » أى أقرب . وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ » أى قال لهم . وقال امرؤ القيس :  
 \* فَلَمَّا أَجْرْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَيْتُ<sup>(١)</sup> \*

أى أتيت والواو زائدة . وقال أيضا :

حَتَّى إِذَا حَمَلَتْ بُطُونُكُمْ \* وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبَّوْا  
 وَقَلْبُكُمْ ظَهَرَ الْمَجْنُّ لَنَا \* إِنْ اللَّئِيمُ الْفَاجِرُ الْحَبُّ

أراد قلبكم . النحاس : والواو من حروف المعاني لا يجوز أن تزداد . وفى الخبر : إن الذبيح قال لإبراهيم عليه السلام حين أراد ذبحه : يا أبت أشدد رباطى حتى لا أضطرب ، وأكفف ثيابك لئلا ينتضح عليها شيء من دمي فتراه أمي فتحزن ، وأسرع مر السكين على حلقى ليكون الموت أهون على وأقذفني للوجه ؛ لئلا تنظر إلى وجهي فترحمي ؛ ولئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع ، وإذا أتيت إلى أمي فأقرئها مني السلام . فلما جرد إبراهيم عليه السلام السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس ، فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وحرقى قفاه فلم تعمل السكين شيئا . فذلك قوله تعالى : « وَتِلْكَ لَآئِحَاتُ النَّجْمِينَ » كذلك قال ابن عباس : معناه كبه على وجهه فنودى « يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا » فالتفت فإذا بكبش . ذكره المهدوى . وقد تقدمت الإشارة إلى عدم صحته ، وأن المعنى لما اعتقد الوجوب وتبها للعمل ؛ هذا بهيئة

\* بنا بطن خبت ذى قفاف عقتل \*

(١) تمامه :

الذبح ، وهذا بصورة المذبح ، أعطيا محلا للذبح فداء ولم يكن هناك مرة سكين . وعلى هذا يتصور النسخ قبل الفعل على ما تقدم . والله أعلم . قال الجوهري : " وَتَلَّهُ لِلْجَيْنِ " أى صرعه ؛ كما تقول : كبه لوجهه . الهروى : والتل الدفع والصرع ؛ ومنه حديث أبى الدرداء ، رضى الله عنه : " وَتَرَكوكَ لِمَتَلَّكَ " أى لمصرعك . وفى حديث آخر : " جَاءَ بِنَاقَةٍ كَوْمَاءَ فَتَلَّهَا " أى أناخها . وفى الحديث " بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتَيْتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ فَتَلَّتْ فِي يَدِي " قال ابن الأنبارى : أى فالتقيت فى يدي ؛ يقال : تَلَّتْ الرَّجُلُ إِذَا أَلْقَيْتَهُ . قال ابن الأعرابي : فصَبَّتْ فى يَدِي ؛ والتل الصب ، يقال : تَلَّ يَتَلُّ إِذَا صَبَّ ، وَتَلَّ يَتَلُّ بِالْكَسْرِ إِذَا سَقَطَ . قلت : وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه ، وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ ؛ فقال للغلام : " أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أُعْطِيَ هَؤُلَاءِ " فقال الغلام : لا والله لا أوثر بنصيبى منك أحدا . قال : فتلَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده ؛ يريد جعله فى يده . وقال بعض أهل الإشارة : إن إبراهيم أدعى محبة الله ، ثم نظر إلى الولد بالمحبة ، فلم يرض حبيبه محبة مشتركة ؛ فقيل له : يا إبراهيم أذبح ولدك فى مرضاتى ، فشر وأخذ السكين وأضجع ولده ، ثم قال : اللهم تقبله منى فى مرضاتك . فأوحى الله إليه : يا إبراهيم لم يكن المراد ذبح الولد ، وإنما المراد أن ترد قلبك إلينا ، فلما رددت قلبك بكيته إلينا رددنا ولدك إليك . وقال كعب وغيره : لما أرى إبراهيم ذبح ولده فى منامه ، قال الشيطان : والله لئن لم أقتن عند هذا آل إبراهيم لا أقتن منهم أحدا أبدا . فتمثل الشيطان لهم فى صورة الرجل ، ثم أتى أم الغلام وقال : أتدرين أين يذهب إبراهيم بآبئك ؟ قالت لا . قال : إنه يذهب به ليذبحه . قالت : كلا هو أرف به من ذلك . فقال : إنه يزعم أن ربه أمره بذلك . قالت : فإن كان ربه قد أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه . ثم أتى الغلام فقال : أتدرى أين يذهب بك أبوك ؟ قال : لا . قال : فإنه يذهب بك ليذبحك . قال ولم ؟ قال : زعم أن ربه أمره بذلك . قال : فليفعل ما أمره الله به ، سمعا وطاعة لأمر الله . ثم جاء إبراهيم فقال : أين تريد ؟ والله إنى لأظن أن الشيطان قد جاءك فى منامك فأمرك

بذبح أبنتك . فعرفه إبراهيم فقال : إليك غنى يا عدو الله فوالله لأمضين لأمر ربى . فلم يصب ، الملعون منهم شيئا . وقال ابن عباس : لما أمر إبراهيم بذبح أبنته عرض له الشيطان عند جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات ، حتى ذهب ثم عرض له عند الجمرة الوسطى ، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الجمرة الأخرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى . واختلف في الموضع الذى أراد ذبحه [فيه] فقيل : بمكة في المقام . وقيل : في المنحربنى عند الجمار التى رمى بها إبليس لعنه الله ، قاله ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب . وحكى عن سعيد بن جبير أنه ذبحه على الصخرة التى بأصل ثبير عمنى . وقال ابن جرير : ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على ميلين . والأول أكثر ، فإنه ورد فى الأخبار تعليق قرن الكبش فى الكعبة ، فدل على أنه ذبحه بمكة . وقال ابن عباس : فوالذى نفسى بيده لقد كان أول الإسلام ، وإن رأس الكبش لمعلق بقرنيه من ميزاب الكعبة وقد ينس . أجاب من قال بأن الذبح وقع بالشام : لعل الرأس حمل من الشام الى مكة . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نجزيهم بالخلاص من الشدائد فى الدنيا والآخرة . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ أى النعمة الظاهرة . يقال : أبلاه الله إبلاءً وبلاءً إذا أنعم عليه . وقد يقال : بلاءه . قال زهير :

\* فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِى يَبْلُوُ<sup>(١)</sup> \*

فزعم قوم أنه جاء باللغتين . وقال آخرون : بل الثانى من بلاء يَبْلُوهُ إذا آخبره ، ولا يقال من الاختبار إلا بلاء يَبْلُوهُ ، ولا يقال من الابتلاء يبلوه . وأصل هذا كله من الاختبار أن يكون بالخير والشر ، قال الله عز وجل : « وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » . وقال أبو زيد : هذا من البلاء الذى تزل به فى أن يذبح أبنته ، قال : وهذا من البلاء المكروه .

(١) صدر البيت :

\* جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم \*

السابعة — قوله تعالى : ( وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ) الذَّبْحُ اسم المذبوح وجمعه ذبوح ، كالطَّحْنِ اسم المطحون . والذَّبْحُ بالفتح المصدر . « عَظِيمٌ » أى عظيم القدر ولم يرد عظيم الجنة وإنما عظم قدره لأنه فدى به الذبيح ؛ أولأنه متقبل . قال النحاس : عظيم فى اللغة يكون للكبير وللشريف . وأهل التفسير على أنه هاهنا للشريف ، أو المتقبل . وقال ابن عباس : هو الكبش الذى تقرب به هابيل ، وكان فى الجنة يرى حتى فدى الله به إسماعيل . وعنه أيضا : إنه كبش أرسله الله من الجنة كان قد رعى فى الجنة أربعين خريفا . وقال الحسن : ما فدى إسماعيل إلا بتيس من الأروى هبط عليه من ثبير ، فذبحه إبراهيم فداء عن ابنه ، وهذا قول على رضى الله عنه . فلما رآه إبراهيم أخذه فذبحه وأعتق ابنه . وقال : يا بنى اليوم وهبت لى . وقال أبو إسحق الزجاج : قد قيل أنه فدى بوعلى والوعلى التيس الجبل . وأهل التفسير على أنه فدى بكبش .

الثامنة — فى هذه الآية دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر . وهذا مذهب مالك وأصحابه . قالوا : أفضل الضحايا الفحول من الضأن ، وإنات الضأن أفضل من فحول المعز ، وفحول المعز خير من إناثها ، وإنات المعز خير من الإبل والبقر . وحجتهم قوله سبحانه وتعالى : ( وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ) أى ضخم الجنة سمين ، وذلك كبش لاجل ولا بقرة . وروى مجاهد وغيره عن ابن عباس أنه سأل رجل إنى نذرت أن أنحر آبنى فقال : يحزبك كبش سمين ثم قرأ « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » . وقال بعضهم : لو علم الله حيوانا أفضل من الكبش لفدى به إسحق . وضخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين . وأكثر ما ضخى به الكباش . وذكر ابن أبى شيبه عن ابن علية عن الليث عن مجاهد قال : الذَّبْحُ العظيم الشاة .

التاسعة — واختلفوا أيما أفضل الأضحية أو الصدقة بثمنها . فقال مالك وأصحابه : الضحية أفضل إلا بمنى ؛ لأنه ليس موضع الأضحية . حكاه أبو عمر . وقال ابن المنذر : وروينا عن بلال أنه قال : ما أبالى ألا أضحي إلا بديك ولأن أضعه فى يتيم قد ترب فيه —



هكذا قال المحدث — أحب إلى من أن أضحي به . وهذا قول الشعبي إن الصدقة أفضل .  
وبه قال مالك وأبو ثور . وفيه قول ثان : إن الضحية أفضل ؛ هذا قول ربيعة وأبي  
الزناد . وبه قال أصحاب الرأي . زاد أبو عمر وأحمد بن حنبل قالوا : الضحية أفضل  
من الصدقة ؛ لأن الضحية سنة مؤكدة كصلاة العيد . ومعلوم أن صلاة العيد أفضل من  
سائر النوافل . وكذلك صلوات السنن أفضل من التطوع كله . قال أبو عمر : وقد روى  
في فضل الضحايا آثار حسان ، فمنها ما رواه سعيد بن داود بن أبي زبهر عن مالك عن ثور بن  
زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من نفقة بعد  
صلاة الرحم أفضل عند الله من إهراق الدم “ قال أبو عمر : وهو حديث غريب من حديث  
مالك . وعن عائشة قالت : يا أيها الناس ضكوا وطيبوا أنفسا ؛ فإنني سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول : ” ما من عبد توجه بأخصيته إلى القبلة إلا كان دمها وقرنها وصوفها  
حسنيات محضرات في ميزانه يوم القيامة فإن الدم إن وقع في التراب فإنما يقع في حرز الله حتى  
يوفيه صاحبه يوم القيامة “ ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد . وخرجه الترمذي أيضا عنها أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ما عمل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من  
إهراق الدم إنما لتأتى يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإت الدم ليقع من الله بمكان  
قبل أن يقع إلى الأرض فطيبوا بها نفسا “ قال : وفي الباب عن عمران بن حصين وزيد بن  
أرقم . وهذا حديث حسن .

العاشرة — إن الضحية ليست بواجبة ولكنها سنة ومعروف . وقال عكرمة : كان  
ابن عباس يبعثني يوم الأضحي بدرهمين اشترى له لحما ، ويقول : من لقيت فقل هذه أضحية  
ابن عباس . قال أبو عمر : ومجمل هذا وما روى عن أبي بكر وعمر أنهما لا يضحيان عند  
أهل العلم ؛ لئلا يعتقد في المواظبة عليها أنها واجبة فرض ، وكانوا أئمة يقتدى بهم من بعدهم  
ممن ينظر في دينه إليهم ؛ لأنهم الواسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته ، فساغ لهم  
من الاجتهاد في ذلك ما لا يسوغ اليوم لغيرهم . وقد حكى الطحاوي في مختصره ، وقال

أبو حنيفة : الأضحية واجبة على المقيمين الواجدين من أهل الأمصار ، ولا تجب على المسافرين . قال : وتجب على الرجل من الأضحية على ولده الصغير مثل الذي تجب عليه عن نفسه . وخالفه أبو يوسف ومحمد فقالا : ليست بواجبة ولكنها سنة غير مرخص لمن وجد السبيل إليها في تركها . قال : وبه نأخذ . قال أبو عمر : وهذا قول مالك ؛ قال : لا ينبغي لأحد تركها مسافرا كان أو مقبيا ، فإن تركها فبئس ما صنع إلا أن يكون له عذر إلا الحاج بمنى . وقال الإمام الشافعي : هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وليست بواجبة . وقد أحتج من أوجبها بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بردة بن نيار أن يعيد ضحية أخرى ؛ لأن ما لم يكن فرضا لا يؤمر فيه بالإعادة . أحتج آخرون بحديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي " قالوا فلو كان ذلك واجبا لم يجعل ذلك إلى إرادة المضحي . وهو قول أبي بكر وعمر وأبي مسعود البدرى وبلال .

الحادية عشرة — والذي يضحى به بإجماع المسلمين الأزواج الثمانية ؛ وهي الضأن والمعز والإبل والبقر . قال ابن المنذر : وقد حكى عن الحسن بن صالح أنه قال : يضحى ببقرة الوحش عن سبعة وبالطبي عن رجل . وقال الإمام الشافعي : لو نزا ثور وحشى على بقرة أنسية أو ثور أنسى على بقرة وحشية لا يجوز شيء من هذا أضحية . وقال أصحاب الرأي : جائز ؛ لأن ولدها بمنزلة أمه . وقال أبو ثور : يجوز إذا كان منسوباً إلى الأنعام .

الثانية عشرة — قد مضى في سورة « الحج » الكلام في وقت الذبح والأكل من الأضحية مستوفى . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : " ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما " في رواية قال " ويقول بسم الله والله أكبر " وقد مضى في آخر « الأنعام » حديث عمران بن حصين ومضى في « المائدة » القول في التذكية وبيانها وما يُدعى به ، وأن ذكاة الجنين ذكاة أمه مستوفى . وفي صحيح مسلم

(١) راجع ج ١ ص ٤٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٥٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٥٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فأتى به ليضحى به" فقال لها : "يا عائشة هلئى المديّة" ثم قال "أشحنها بحجر" ففعلت ، ثم أخذها وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ، ثم قال : "بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد" ثم ضحى به . وقد اختلف العلماء في هذا فكان الحسن البصرى يقول في الأضحية : بسم الله والله أكبر هذا منك ولك تقبل من فلان . وقال مالك : إن فعل ذلك فحسن ، وإن لم يفعل وسمى الله أجزأه . وقال الشافعى : والتسمية على الذبيحة بسم الله ، فإن زاد بعد ذلك شيئا من ذكر الله ، أو صلى على محمد عليه السلام لم أكرهه ، أو قال اللهم تقبل منى ، أو قال تقبل من فلان فلا بأس . وقال النعمان : يكره أن يذكر مع اسم الله غيره ؛ يكره أن يقول : اللهم تقبل من فلان عند الذبح . وقال : لا بأس إذا كان قبل التسمية وقبل أن يضحى للذبح . وحديث عائشة يرد هذا القول . وقد تقدم أن إبراهيم عليه السلام قال لما أراد ذبح ابنه : الله أكبر والحمد لله . فبقى سنة .

الثالثة عشرة — روى البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : ماذا يتقى من الضحايا ؟ فأشار بيده وقال : "أربعا — وكان البراء يشير بيده ويقول يدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم — العرجاء البين ظلمعها والعوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لا تنقى" <sup>(١)</sup> لفظ مالك ولا خلاف فيه . واختلف في اليسير من ذلك . وفي الترمذى عن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستشرف <sup>(٢)</sup> العين والأذن والأناضحى بمقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء . قال : والمقابلة ما قطع طرف أذنها ، والمدابة ما قطع من جانب الأذن ، والشرقاء المشقوقة ، والخرقاء المنقوبة ؛ قال هذا حديث حسن صحيح . وفي الموطأ عن نافع : أن عبد الله بن عمر كان يتقى من الضحايا والبدن التي لم تُسنن والتي نقص من خلقها . قال مالك : وهذا أحب ما سمعت إلى . قال

(١) النقي : مخ العظام وشحمها . يريد أنه لا يوجد فيها شحم لهاها وضعفها .

(٢) نستشرف ؛ يعنى نتطلع العين والأذن ، ونبحث عنهما لئلا يكون فيهما عيب .

القتبي : لم تُسنن أى لم تنبت أسنانها كأنها لم تُعط أسنانا . وهذا كما يقال : فلان لم يلبن أى لم يُعط لبنا ، ولم يُسمن أى لم يُعط سمنا ، ولم يُعسل أى لم يُعط عسلا . وهذا مثل النهى في الأضاحي عن الهتاء . قال أبو عمر : ولا بأس أن يضحى عند مالك بالشاة الهتاء إذا كان سقوط أسنانها من الكبر والهرم وكانت سمينة ، فإن كانت ساقطة الأسنان وهي فتية لم يجوز أن يضحى بها ، لأنه عيب غير خفيف . والنقصان كله مكروه وشرحه وتفصيله في كتب الفقه . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم " استشرفوا ضحاياكم فإنها على الصراط مطاياكم " ذكره الزخشي .

الرابعة عشر — ودلت الآية على أن من نذر نحر أبنته أو ذبحه أنه يفديه بكبش كما فدى به إبراهيم أبنته ، قاله ابن عباس . وعنه رواية أخرى : ينحر مائة من الإبل كما فدى بها عبد المطلب أبنته . روى الروايتين عنه الشعبي . وروى عنه القاسم بن محمد : يجوزيه كفارة يمين . وقال مسروق : لا شيء عليه . وقال الشافعي : هو معصية يستغفر الله منها . وقال أبو حنيفة : هي كلمة يلزمه بها في ولده ذبح شاة ولا يلزمه في غير ولده شيء . وقال محمد : عليه في الحلف بنحر عبده مثل الذي عليه في الحلف بنحر ولده إذا حنث . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك فيمن قال أنا أنحر ولدي عند مقام إبراهيم في يمين ثم حنث فعليه هدي . قال : ومن نذر أن ينحر أبنته ولم يقل عند مقام إبراهيم ولا أرادها فلا شيء عليه . قال : ومن جعل أبنته هديا أهدي عنه ، قال القاضي ابن العربي : يلزمه شاة كما قال أبو حنيفة ؛ لأن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعا ، فالزم الله إبراهيم ذبح الولد ، وأخرجه عنه بذبح شاة ، وكذلك إذا نذر العبد ذبح ولده يلزمه أن يذبح شاة ؛ لأن الله تعالى قال :

(١) عقب صاحب لسان العرب في مادة « سنن » على رواية القتبي وتفسيره بقوله : « وقد وهم القتبي في الرواية والتفسير ؛ لأنه روى الحديث " لم تسنن " بفتح النون الأولى ، وإنما حفظه من محدث لم يضبطه ، وأهل الثبت والضبط روه " لم تسنن " بكسر النون وهو الصواب في العربية ، والمعنى لم تسنن فأظهر التضعيف لسكون النون الأخيرة ، كما يقال : لم يجلل . وإنما أراد ابن عمر أنه يضحى بأخوية لم تن ؛ أى لم تصر ثنية وإذا أنت فقد أسنت . ثم قال : وأما خطأ القتبي من الجهة الأخرى فقولُه : سننت البلدة إذا نبتت أسنانها وسنها الله غير صحيح » وقوله : لم يلبن ولم يسمن أى لم يعط لبنا وسمنا غير صحيح » وإنما معناهما لم يطعم سمنا ولم يسق لبنا . »



« مِلَّةَ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ » والإيمان التّام أصليّ والنذر التّزام فرعى فيجب أن يكون محمولا عليه .  
فإن قيل كيف يؤمر إبراهيم بذبح الولد وهو معصية والأمر بالمعصية لا يجوز . قلنا هذا اعتراض  
على كتاب الله ، ولا يكون ذلك ممن يعتقد الإسلام ، فكيف بمن يفترى في الحلال والحرام ؟  
وقد قال الله تعالى : « أَفَعَلْ مَا تُؤْمَرُ » والذي يحلو الإلباس عن قلوب الناس في ذلك أن  
المعاصي والطاعات ليست بأوصاف ذاتية للأعيان ، وإنما الطاعات عبارة عما تعلق به الأمر  
من الأفعال ، والمعصية عبارة عما تعلق به النهي من الأفعال ، فلما تعلق الأمر بذبح الولد  
لإسماعيل من إبراهيم صار طاعة وأبتلاء ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُحِينُ »  
في الصبر على ذبح الولد والنفس ، ولما تعلق النهي بنا في ذبح أبنائنا صار معصية . فإن قيل :  
كيف يصير نذرا وهو معصية . قلنا إنما يكون معصية لو كانت يقصد ذبح الولد بنذره  
ولا ينوى الفداء ؟ فإن قيل : فلو وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو الفداء ؟ قلنا : لو قصد  
ذلك لم يضره في قصده ولا أثر في نذره ؛ لأن نذر الولد صار عبارة عن ذبح الشاة شرعا .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَتَرْكًا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » أي على إبراهيم ثناء جميلا  
في الأمم بعده ، فما من أمة إلا تصلى عليه وتحميه . وقيل : هو دعاء إبراهيم عليه السلام  
« وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » . وقال عكرمة : هو السلام على إبراهيم أي سلاما  
منا . وقيل : سلامة له من الآفات مثل « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » حسب ما تقدّم .  
« كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ » أي من الذين أعطوا العبودية حقها حتى  
استحقوا الإضافة إلى الله تعالى .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » قال ابن عباس :  
بشر بنبوته وذهب إلى أن البشارة كانت مرتين ؛ فعلى هذا الذبيح هو إسحاق بشر بنبوته جزاء  
على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له . « وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ » أي ثنينا عليهما النعمة .  
وقيل كثّرنا ولدهما ؛ أي باركنا على إبراهيم وعلى أولاده ، وعلى إسحاق حين أخرج أنبياء بني

(١) في حاشية الجمل نقلا عن القرطبي : « بشر بنبوته ووقعت البشارة به مرتين .

إسرائيل من صلبه . وقد قيل : إن الكفاية في « عليه » تعود على إسماعيل وأنه هو الذبيح . قال المفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل وذلك أنه قص قصة الذبيح ، فلما قال في آخر القصة : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ » أي على إسماعيل « وَعَلَى إِسْحَقَ » كفى عنه ؛ لأنه قد تقدم ذكره ثم قال : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا » فدل على أنها ذرية إسماعيل وإسحق ، وليس تختلف الرواة في أن إسماعيل كان أكبر من إسحق بثلاث عشرة سنة .

قلت : قد ذكرنا أولا ما يدل على أن إسحق أكبر من إسماعيل ، وأن المبشر به هو إسحق بنص التنزيل ؛ فإذا كانت البشارة بإسحق نصا فالذبيح لاشك هو إسحق ، وبشر به إبراهيم مرتين ؛ الأولى بولادته والثانية بنبوته ؛ كما قال ابن عباس ، ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر و« نبيا » نصب على الحال والهاء في « عليه » عائدة إلى إبراهيم وليس لإسماعيل في الآية ذكر حتى ترجع الكفاية إليه . وأما ما روى من طريق معاوية قال : سمعت رجلا يقول للنبي صلى الله عليه وسلم يابن الذبيحين ؛ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال معاوية : إن عبد المطالب لما حفر بئر زمزم ، نذر لله إن سهل عليه أمرها ليزبحن أحدا ولده لله ، فسهل الله عليه أمرها ، فوقع السهم على عبد الله ، فمنعه أخواله بنو مخزوم ؛ وقالوا : أفد أبناك ؛ ففداه بمائة من الإبل وهو الذبيح ، وإسماعيل هو الذبيح الثاني فلا حجة فيه ؛ لأن سنده لا يثبت على ما ذكرناه في كتاب « الأعلام في معرفة مولد المصطفى عليه الصلاة والسلام » ؛ ولأن العرب تجعل العم أبا ؛ قال الله تعالى : « قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَقَ » وقال تعالى : « وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ » وهما أبوه وخالته . وكذلك ما روى عن الشاعر الفرزدق عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو صح إسناده فكيف والفرزدق في نفسه مقال .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ » لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال : منهم محسن ومنهم مسيء ، وأن المسيء لا تنفعه نبوة النبوة ، فاليهود والنصارى

وإن كانوا من ولد إسحق، والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل، فلا بد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر، وفي التزويل: « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » الآية؛ أي أبناء رسول الله فرأوا لأنفسهم فضلا. وقد تقدم<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: « وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٣﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٤﴾ وَنَضَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿١١٥﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴿١١٦﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٨﴾ سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ »

قوله تعالى: « وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ » لما ذكر إنجاء إسحق من الذبح، وما من به عليه بعد النبوة، ذكر ما من به أيضا على موسى وهرون من ذلك. وقوله: « مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ » قيل: من الرق الذي لحق بني إسرائيل. وقيل من الغرق الذي لحق فرعون. « وَنَضَرْنَاهُمْ » قال الفراء: الضمير لموسى وهرون وحدهما؛ وعلى هذا إن الاثنين جمع؛ دليله قوله: « وَءَاتَيْنَاهُمَا » « وَهَدَيْنَاهُمَا ». وقيل: الضمير لموسى وهرون وقومهما وهذا هو الصواب؛ لأن قبله « وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا ». و « الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ » التوراة؛ يقال استبان كذا أي صار بيّنا، واستبانته فلان مثل تبين الشيء بنفسه وتبينه فلان. و « الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » الدين القويم الذي لا أعوجاج فيه وهو دين الإسلام. « وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ » يريد الثناء الجميل. « سَلَّمَ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ » إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. « إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ » تقدم.

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٠ طبعة أولى أو ثانية.

قوله تعالى : وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكَهَا عَلَيْهِ فِي الْأَخْرَيْنَ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْلِيسَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال المفسرون : إلياس نبي من بني إسرائيل . وروى عن ابن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإلياس هو إدريس . وقرأ « وَإِنَّ إِدْرِيسَ » وقاله عكرمة . وقال : هو في مصحف عبد الله « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وانفرد بهذا القول . وقال ابن عباس : هو عم اليسع . وقال ابن إسحق وغيره : كان القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع كالب بن يوفنا ثم حزقيل ، ثم لما قبض الله حزقيل النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل ، ونسوا عهد الله وعبدوا الأوثان من دونه ، فبعث الله إليهم إلياس نبيا وتبعه اليسع وآمن به ، فلما عتا عليه بنو إسرائيل دعا ربه أن يرجمه منهم فقبل له : أخرج يوم كذا وكذا إلى موضع كذا وكذا فما استقبلك من شيء فاركبه ولا تهبه . فخرج ومعه اليسع فقال : يا إلياس ما تأمرني . فقفذ إليه بكسائه من الجوا الأعلى ، فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل ، وكان ذلك آخر العهد به . وقطع الله على إلياس لذة المطعم والمشرب ، وكسا الريش وألبسه النور ، فطار مع الملائكة ، فكان إنسيا ملكيا سماويا أرضيا . قال ابن قتيبة : وذلك أن الله تعالى قال لإلياس « سلني أعطك » . قال : ترفعي إليك وتؤخر عني مذاقة الموت . فصارت يطير مع الملائكة . وقال بعضهم : كان قد مرض وأحس الموت فبكى ، فأوحى الله إليه ، لم تبك ؟ حرصا على الدنيا ، أو جزعا من الموت ، أو خوفا من النار ؟ قال : لا ولا شيء من هذا وعزتك ، إنما جزعي كيف يحمك الحامدون بعدى ولا أحمذك ، ويذكرك



الذاكرون بعدى ولا أذكرك، ويصوم الصائمون بعدى ولا أصوم، ويصلى المصلون ولا أصلى .  
 فقيل له : « يا إلیاس وعزتی لأؤخرنک إلى وقت لا یدکر فیہ ذاکر » . یعنی يوم القيامة .  
 وقال عبد العزيز بن أبي رواد : إن إلیاس والخضر علیهما السلام یصومان شهر رمضان فی کل عام بیت المقدس یوافیان الموسم فی کل عام . وذكر ابن أبی الدنیا ؛ إنهما یقولان عند اقتراقهما عن الموسم : ما شاء الله ما شاء الله ، لا یسوق الخیر إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، لا یشرف السوء إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، ما یشاء الله ، ما یشاء الله ؛ ما یشاء الله .  
 ما شاء الله ، توکلت علی الله حسبنا الله ونعم الوکیل . وقد مضى فی « الکهف » <sup>(١)</sup> . وذكر من طریق مکحول عن أنس قال : غزونا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی إذا کنا بفتح الناقة عند الحجر ، إذا نحن بصوت یقول : اللهم اجعلنی من أمة محمد المرحومة ، المغفور لها ، المتوب علیها ، المستجاب لها . فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم : « یا أنس أنظر ما هذا الصوت » فدخلت الجبل ، فإذا أنا برجل أبيض اللحية والرأس ، علیہ ثياب بیض ، طوله أكثر من ثلاثائة ذراع ، فلما نظر إلی قال : أنت رسول النبی ؟ قلت نعم ؛ قال : ارجع إلیه فأقرئه منی السلام وقل له : هذا أخوک إلیاس یرید لقاءک . فجاء النبی صلی الله علیه وسلم وأنا معه ، حتی إذا کنا قریبا منه ، تقدّم النبی صلی الله علیه وسلم وتأخرت ، فتحادثنا طویلا ، فنزل علیهما شیء من السماء شبه السفرة فدعوانی فأکلت معهما ، فإذا فیها کماة ورمان وکرفس ، فلما أکلت قمت فتنحیت ، وجاءت سحابة فاحتملتہ فإذا أنا أنظر إلی بیاض ثیابه فیها تهوی به ؛ فقلت للنبی صلی الله علیه وسلم : بأبی أنت وأمی ! هذا الطعام الذی أکلنا أمن السماء نزل علیہ ؟ فقال النبی صلی الله علیه وسلم : « سألتہ عنه فقال یأتینی به جبریل فی کل أربعین یوما أکلة وفی کل حول شربة من ماء زمزم وربما رأیتہ علی الحب یملاً بالدلو فیشرب وربما سقانی » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ یعنی لبني إسرائيل . ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ یعنی الله عز وجل وتحافون عقابه . ﴿ أَتَدْعُونَ بَعَلًّا ﴾ اسم صنم لهم كانوا یعبدونه وبذلك سمیت مدینتهم بعلبك .

قال ثعلب : اختلف الناس في قوله عز وجل هاهنا «بَعْلًا» فقالت طائفة : البعل هاهنا الصنم . وقالت طائفة : البعل هاهنا ملك . وقال ابن إسحق : امرأة كانوا يعبدونها . والأول أكثر . وروى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : صنمًا . وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس : «أَتَدْعُونَ بَعْلًا» قال : ربًّا . النحاس : والقولان صحيحان ؛ أي أتدعون صنمًا علمتموه ربًّا . يقال : هذا بعل الدار أي ربها . فالمعنى أتدعون ربًّا آخذاً بتموه ، و«أتدعون» بمعنى أئتمنون . حكى ذلك سيديويه . وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي : البعل الربُّ بالغة اليمين . وسمع ابن عباس رجلاً من أهل اليمن يسوم ناقةً بمنى فقال : من بعل هذه ؟ . أي من ربها ومنه سمي الزوج بعلاً . قال أبو دؤاد :

ورأيتُ بَعْلَكَ في الوغَى \* مُتَقَلِّداً سيفاً ورُمحاً

مقاتل : صنم كسره إلياس وهرب منهم . وقيل : كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعاً ، وله أربعة أوجه ، فُتِنُوا به وعظَّموه حتى أخدموه أربعاً سادن وجعلوهم أنبياء ، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام . وبه سميت مدينتهم بعلبك كما ذكرنا . «وَتَدْرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ» أي أحسن من يقال له خالق . وقيل : المعنى أحسن الصانعين ؛ لأن الناس يصنعون ولا يخلقون . «اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ» بالنصب في الأسماء الثلاثة قرأ الربيع بن خيثم والحسن وآبن أبي إسحق وآبن وثَّاب والأعمش وحمزة والكسائي . وإليها يذهب أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى أبو عبيد أنها على النعت . النحاس : وهو غلط وإنما هو على البدل ولا يجوز النعت هاهنا ؛ لأنه ليس بتخيلية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى مما قال إنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن الرفع

(١) هكذا في كل نسخ الأصل ونسبه في الكامل لعبد الله بن الزمري ورواه كما في المعاجم : ياليت زوجك في الوغى الخ وقد مضى للصف .

أولى وأحسن ؛ لأن قبله رأس آية فالاستئناف أولى . ابن الأنباري : من نصب أو رفع لم يقف على « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » على جهة التمام ؛ لأن الله عز وجل مترجم عن « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » من الوجهين جميعا .

قوله تعالى : ( فَكَذَّبُوهُ ) أخبر عن قوم إلياس أنهم كذبوه . ( فَلَا تَسْمُوحُ لَهُمْ ) أي في العذاب . ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أي من قومه فلأنهم نجوا من العذاب . وقرئ « الْمُخْلَصِينَ » بكسر اللام وقد تقدم . ( وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ) تقدم . ( سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ) قراءة الأعرج وشيبة ونافع . وقرأ عكرمة وأبو عمرو وآبن كثير وحزمة والكسائي : « سلام على إلياسين » . وقرأ الحسن « سلام على الياسين » بوصل الألف كأنها ياسين دخلت عليها الألف واللام التي للتعريف . والمراد إلياس عليه السلام وعليه وقع التسليم ولكنه أسم أعجمي . والعرب تضطرب في هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعبا ؛ فياسين وإلياس والياسين شيء واحد . الزمخشري : وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع . وقرئ « على إلياسين » و « إدريسين » وإدريسين وإدريسين على أنها لغات في إلياس وإدريس . واملل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى . النحاس : ومن قرأ « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » فكأنه والله أعلم جعل اسمه إلياس وياسين ثم سلم على آله ؛ أي أهل دينه ومن كان على مذهبه ، وعلم أنه إذا سلم على آله من أجله فهو داخل في السلام ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . ومن قرأ « إلياسين » فالعلماء فيه غير قول . فروى هرون عن ابن أبي إسحق قال : إلياسين مثل إبراهيم يذهب إلى أنه اسم له . وأبو عبيدة يذهب إلى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل بيته سلم عليهم ؛ وأنشد :

\* قَدْنِي مَنْ نَصِرَ الْخَبِيثِينَ قَدِي \*

(١) تنبيه : \* ليس الإمام بالشحيح الملعون \*

والبيت من أرجوزة لحيد الأرقط يمدح عبد الملك بن مروان ، و يمرض به عبد الله بن الزبير ؛ يرميه بالبخل والإلحاد في الحرم . وقيل هو لأبي بحدلة .

يقال : قَدْنِي وَقَدِي لَفَتَانِ بِمَعْنَى حَسَبَ . وإِنَّمَا يريد أبا خَيْثَبَ عبد الله بن الزبير فجمعته  
على أن من كان على مذهبه داخل معه . وغير أبي عبيدة يرويه : الخَبِيثِينَ على التثنية ، يريد  
عبد الله ومُصْعَبًا . ورأيت على بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا ؛ [ قال ] فإن العرب تسمى  
قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم ، فيقولون : المهالبة على أنهم سموا كل رجل منهم بالمهلب .  
قال : فعلى هذا « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » سَمِيَ كل رجل منهم بِالْيَاسِ . وقد ذكر سيديويه  
في كتابه شيئاً من هذا ، إلا أنه ذكر أن العرب تفعل هذا على جهة النسبة ، فيقولون : الأشعرون  
يريدون به النسب . المهودى : ومن قرأ « الْيَاسِينَ » فهو جمع يدخل فيه إلياس فهو جمع  
إلياسي فحذفت ياء النسبة ؛ كما حذفت ياء النسبة في جمع المكسر في نحو المهالبة في جمع مهلبى ،  
كذلك حذفت في المسلم فقيل المهلبون . وقد حكى سيديويه : الأشعرون والتميرون يريدون  
الأشعريين والتميريين . السهيلي : وهذا لا يصح بل هي لغة في إلياس ، ولو أراد ما قالوه  
لأدخل الألف واللام كما تدخل في المهالبة والأشعريين ؛ فكان يقول : « سَلَامٌ عَلَى  
الْيَاسِينَ » لأن العلم إذا جمع ينكر حتى يعترف بالألف واللام ؛ لا تقول : سلام على زيدبن ،  
بل على الزيدبن بالألف واللام . فإلياس عليه السلام فيه ثلاث لغات . النحاس : وأحتاج  
أبو عبيد في قراءته « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » وأنه أسمه كما أن اسمه إلياس ؛ لأنه ليس في السورة  
سلام على « آل » لغيره من الأنبياء صلى الله عليهم وسلم ، فكما سُمِّيَ الأنبياء كذا سُمِّيَ هو .  
وهذا الاحتجاج أصله لأبي عمرو وهو غير لازم ؛ لأننا بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على آله  
من أجله فهو سلام عليه . والقول بأن أسمه « الْيَاسِينَ » يحتاج إلى دليل ورواية ؛ فقد وقع  
في الأمر إشكال . قال الماوردي : وقرأ الحسن « سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ » بإسقاط الألف  
واللام وفيه وجهان : أحدهما أنهم آل محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . الثاني أنهم  
آل ياسين ؛ فعلى هذا في دخول الزيادة في ياسين وجهان : أحدهما أنها زيدت لتساوي  
الآي ، كما قال في موضع : « طَوْرِسَيْنَا » وفي موضع آخر « طَوْرِسَيْنِينَ » فعلى هذا يكون

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .



السلام على أهله دونه وتكون الإضافة إليه تشريفاً له . الثاني أنها دخلت للجمع فيكون داخلاً في جملتهم فيكون السلام عليه وعليهم . قال السهيلي : قال بعض المتكلمين في معاني القرآن آل ياسين آل محمد عليه السلام ، ونزع إلى قول من قال في تفسير « يس » يا محمد ؛ وهذا القول يبطل من وجوه كثيرة : أحدها أن سياقة الكلام في قصة إلياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهرون وأن التسليم راجع عليهم ، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضاً ؛ فإن « يس » و « حم » و « آلم » ونحو ذلك القول فيها واحد ، إنما هي حروف مقطعة ، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس ، وإما من صفات القرآن ، وإما كما قال الشعبي : لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن فواتح القرآن . وأيضاً فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لي خمسة أسماء » ولم يذكر فيها « يس » . وأيضاً فإن « يس » جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف ، ولو كان اسماً للنبي صلى الله عليه وسلم لقال « يسُّن » بالضم ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ » وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه « إلياسين » هو إلياس المذكور عليه وقع التسليم . وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريس وإدرايين ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال : « سلام على إدرايين » . ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿ ١٣٣ ﴾ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿ ١٣٤ ﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴿ ١٣٥ ﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحَارَ وَانكسر لَتَمْرُونَ عَلَيْهِمْ مُمْسِحِينَ ﴿ ١٣٦ ﴾ وَيَالَيْلٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿ ١٣٨ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴾ تقدم قصة لوط . ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحَارَ ﴾ أى بالعقوبة . ﴿ وَانكسر لَتَمْرُونَ عَلَيْهِمْ مُمْسِحِينَ ﴾

خاطب العرب أى تمرّون على منازلهم وآثارهم « مُصْبِحِينَ » وقت الصباح (( وبِاللَّيْلِ )) تمرّون عليهم أيضا . وتم الكلام . ثم قال : (( أَفَلَا تَعْقِلُونَ )) أى تعتبرون وتتدبرون .

قوله تعالى : وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٠﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤١﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤٢﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٣﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٤﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٥﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (( وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ )) يونس هو ذو النون، وهو ابن متى، وهو ابن العجوز التي نزل عليها إلياس، فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس صبي يرضع، وكانت أم يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه، ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها . ثم إن إلياس سم ضيق البيوت فلهحق بالجبال، ومات ابن المرأة يونس، فخرجت في إثر إلياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته، فسألته أن يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها، فجاء إلياس إلى الصبي بعد أربعة عشر يوما من موته، فتوضأ وصلى ودعا الله فأحيا الله يونس ابن متى بدعوة إلياس عليه السلام . وأرسل الله يونس إلى أهل نينوى من أرض الموصل، وكانوا يعبدون الأصنام ثم تابوا، حسب ما تقدّم بيانه في سورة «يونس» ومضى في «الأنبياء»<sup>(٢)</sup> قصة يونس في خروجه مغاضبا . واختلف في رسالته هل كانت قبل التقام الحوت إياه أو بعده . قال الطبري عن شهر بن حوشب : إن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال : أنطلق إلى أهل نينوى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم . قال : أتمس دابة . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : أتمس حذاء . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : فغضب فانطلق إلى السفينة فركب، فلما ركب السفينة احتبست السفينة لا تتقدّم ولا تتأخر . قال : فتساهماوا،

(١) ج ٨ ص ٣٨٤ طبعة أولى أو ثانية . (٢) ج ١١ ص ٣٢٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قال : فسُهِم ، فجاء الحوت فيصبص بذنبه ، فنودى الحوت : أيا حوت ! إنا لم نجعل لك يونس رزقا ، إنما جعلناك له حرزا ومسجدا . قال : فالتقمه الحوت من ذلك المكان حتى مر به الى الأبلّة ، ثم أنطلق به حتى مر به على دجلة ، ثم أنطلق حتى ألقاه في يبنوى . حدثنا الحرث قال حدثنا الحسن قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس قال : إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذه الحوت ، واستدل هؤلاء بأن الرسول لا يخرج مغاضيا لربه ، فكان ما جرى منه قبل النبوة . وقال آخرون : كان ذلك منه بعد دعائه من أرسل [ إليهم ] الى ما أمره الله بدعائهم إليه ، وتبليغه إياهم رسالة ربه ، ولكنه وعدهم نزول ما كان حذرهم من بأس الله في وقت وقته لهم ، ففارقهم إذ لم يتوبوا ولم يرجعوا طاعة الله ، فلما أظلم القوم العذاب وغشيهم — كما قال الله تعالى في تنزيله — تابوا الى الله ، ورفع الله العذاب عنهم ، وبلغ يونس سلامتهم وارتفاع العذاب الذي كان وعدهموه فغضب من ذلك وقال : وعدتهم وعدا فكذب وعدى . فذهب مغاضيا ربه وكره الرجوع إليهم ، وقد جربوا عليه الكذب . رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد مضى هذا في « الأنبياء » وهو الصحيح على ما يأتي عند قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ » . ولم ينصرف يونس ؛ لأنه أسم أعجمي ولو كان عربيا لانصرف وإن كانت في أوله الياء ؛ لأنه ليس في الأفعال يفعل كما أنك إذا سميت ببيعف صرفته وإن سميت ببيعف لم تصرفه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَبَقَ ﴾ قال المبرد : أصل أبق تباعد ومنه غلام أبق . وقال غيره : إنما قيل ليونس أبق ؛ لأنه نرج بغير أمر الله عز وجل مستترا من الناس . ﴿ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ أى المملوء . « والفلك » يذكر ويؤنث ويكون واحدا وجمعا وقد تقدم . قال الترمذى الحكيم : سماه أبقا لأنه أبق عن العبودية ، وإنما العبودية ترك الهوى وبذل النفس عند أمور الله ، فلما لم يبذل النفس عند ما اشتدت عليه العزيمة من الملك حسب ما تقدم بيانه في « الأنبياء » ، وآثر هواه لزمه اسم الآبق ، وكانت عزيمة الملك في أمر الله

(١) وذلك لأنه زال عنه شبه الفعل بخلاف بيعف فإنه على وزن يقتل فنع الصرف .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية .

لا في أمر نفسه ؛ وبحظ حق الله لا بحظ نفسه ، فتحرى يونس فلم يصب الصواب الذي عند الله فسماه أبقا وملياً .

الثالثة : قوله تعالى : ( فَسَاهَم ) قال المبرد : فقارع قال : وأصله من السهام التي تُجَال . ( فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ) قال : من المغلوبين . قال الفراء : دحضت حجته وأدحضها الله . وأصله من الزلق ؛ قال الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ فَيْجٍ      فَقَدْ قَرِثَ بِقَتْلِهِمُ الْعَيُونَ  
أى المغلوبين .

الرابعة — قوله تعالى : ( فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ) أى أتى بما يلام عليه . فأما المعلوم فهو الذى يلام أستحق ذلك أو لم يستحق . وقيل : المليم المعيب . يقال لام الرجل إذا عمل شيئا فصار معيبا بذلك العمل . ( فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ) قال الكسائي : لم تكسر أن لدخول اللام ؛ لأن اللام ليست لها . النحاس : والأمر كما قال ؛ لأن اللام فى جواب لولا . « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » أى من المصلين ( لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ) أى عقوبة له ؛ أى يكون بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامة . وأختلف كم أقام فى بطن الحوت . فقال السدي والكلبي ومقاتل بن سليمان : أربعين يوما . الضحاك : عشرين يوما . عطاء : سبعة أيام . مقاتل بن حيان : ثلاثة أيام . وقيل : ساعة واحدة . والله أعلم .

الخامسة — روى الطبرى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أراد الله — تعالى ذكره — حبس يونس فى بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت أن خذه ولا تحدش لحما ولا تكسر عظامه فآخذه ثم هوى به إلى مسكنه من البحر فلما انتهى به إلى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال فى نفسه ما هذا فأوحى الله تبارك وتعالى إليه وهو فى بطن الحوت إن هذا تسبيح دواب البحر " قال : " فسبح وهو فى بطن الحوت " قال : " فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة " قال : " ذلك عبيدى يونس عصانى فحبسته فى بطن الحوت فى البحر قالوا العبد الصالح الذى كان



يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت  
بقذفه في الساحل كما قال تعالى « وَهُوَ سَقِيمٌ » . وكان سقمه الذي وصفه به الله تعالى ذكره  
أنه ألقاه الحوت على الساحل كالصبي المنفوس قد نشر اللحم والعظم . وقد روى : أن الحوت  
سار مع السفينة رافعا رأسه ينفس فيه يونس ويسبح ، ولم يفارقهم حتى آتوا إلى البر ،  
فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا ؛ ذكره الزمخشري في تفسيره . وقال ابن العربي :  
أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف  
الجويني أنه سئل عن الباري في جهة ؟ فقال : لا ؛ هو يتعالى عن ذلك . قيل له : ما الدليل  
عليه ؟ قال : الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تفضلوني على يونس بن متى " .  
فقيل له : ما وجه الدليل في هذا الخبر ؟ فقال : لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار  
يقضى بها ديني . فقام رجلان فقالا : هي علينا . فقال : لا يتبع بها آئين ؛ لأنه يشق عليه .  
فقال واحد : هي علي . فقال : إن يونس بن متى رمى بنفسه في البحر فآلتقمه الحوت ، فصار  
في قعر البحر في ظلمات ثلاث ، ونادى « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »  
كما أخبر الله عنه ، ولم يكن محمد صلى الله عليه وسلم حين جالس على الررفرف الأخضر وأرتقى  
به صعدا ، حتى انتهى به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام ، وناجاه ربه بما ناجاه به ،  
وأوحى إليه ما أوحى بأقرب إلى الله تعالى من يونس في بطن الحوت في ظلمة البحر .

السادسة — ذكر الطبري : أن يونس عليه السلام لما ركب في السفينة أصاب  
أهلها عاصف من الريح ، فقالوا : هذه بخطيئة أحاكم . فقال يونس وعرف أنه هو صاحب  
الذنب : هذه خطيئتي فألقوني في البحر ، وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم « فَسَاهَمَ  
فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » فقال لهم : قد أخبرتكم أن هذا الأمر بذني . وأنهم أبوا عليه حتى  
أفاضوا بسهامهم الثانية فكان من المدحضين ، وأنهم أبوا أن يلقوه في البحر حتى أعادوا  
سهامهم الثالثة فكان من المدحضين . فلما رأى ذلك ألقى نفسه في البحر ، وذلك تحت الليل  
فابتلعه الحوت . وروى أنه لما ركب في السفينة تَمَنَّعَ ورقدا ، فساروا غير بعيد إذ جاءتهم

ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأجتمع أهل السفينة فدعوا فقالوا : أيقظوا الرجل النائم يدعو معنا ؛ فدعا الله معهم فرفع الله عنهم تلك الريح ، ثم أنطلق يونس إلى مكانه فرقد ، بغاءت ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأيقظوه ودعوا الله فأرتفعت الريح . قال : فبينما هم كذلك إذ رفع حوت عظيم رأسه إليهم أراد أن يبتلع السفينة ، فقال لهم يونس : يا قوم ! هذا من أجل فلو طرحتموني في البحر لسرتم ولذهب الريح عنكم والروع . قالوا : لا نطرحك حتى نتسأهم فمن وقعت عليه رميناه في البحر . قال : فتسأهموا فوقع على يونس ، فقال لهم : يا قوم أطرحوني فمن أجل أوتيتم ؛ فقالوا . لا نفعل حتى نتسأهم مرة أخرى . ففعلوا فوقع على يونس . فقال لهم : يا قوم أطرحوني فمن أجل أوتيتم . فذلك قول الله عز وجل : « فَسَأَهُمَ فَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ » أى وقع السهم عليه ؛ فأطلقوا به إلى صدر السفينة ليلقوه في البحر ، فإذا الحوت فاتح فاه ، ثم جاءوا به إلى جانب السفينة ، فإذا بالحوت ، ثم رجعوا به إلى الجانب الآخر فإذا بالحوت فاتح فاه ، فلما رأى ذلك ألقى بنفسه فالتقمه الحوت ؛ فأوحى الله تعالى إلى الحوت : إني لم أجعله لك رزقا ولكن جعلت بطنك له وعاء . فكث في بطن الحوت أربعين ليلة فنادى في الظلمات « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » وقد تقدم ويأتى . ففى هذا من الفقه أن القرعة كانت معمولا بها في شرع من قبلنا ، وجاءت في شرعنا على ما تقدم في « آل عمران » <sup>(١)</sup> قال ابن العربي : وقد وردت القرعة في الشرع في ثلاثة مواطن ؛ الأول — كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه ، فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه ، الثانى — أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع إليه أن رجلا أعتق ستة أعبد لا مال له غيرهم ، فأقرع بينهم ، فأعتق اثنين وأرق أربعة . الثالث — أن رجلين آخضا إليه في موارد قد درست فقال : « أذهبوا وتوخيا الحق وأستهما وليحل كل واحد منهما صاحبه » . فهذه ثلاثة مواطن ، وهى القسَم في النكاح والعِتق والقسمة ، وجريان القرعة فيها لرفع الإشكال

(١) راجع ج ٤ ص ٨٦ طبعة أول أو ثانية .

وحسم داء التشهى . واختلف علماءنا فى القرعة بين الزوجات فى الغزو على قولين ؛ الصحيح منهما الإقراع . وبه قال فقهاء الأمصار ؛ وذلك أن السفر بجميعهن لا يمكن ، واختيار واحدة منهن إثارة فليق إلا القرعة . وكذلك فى مسألة الأعبء الستة ؛ فإن كل اثنين منهما ثلث ، وهو القدر الذى يجوز له فيه العتق فى مرض الموت ، وتعيينهما بالتشهى لا يجوز شرعا ، فلم يبق إلا القرعة . وكذلك التشاجر إذا وقع فى أعيان الموارث لم يميز الحق إلا القرعة ، فصارت أصلا فى تعيين المستحق إذا أشكل . قال : والحق عندى أن تجرى فى كل مشكل ، فذلك أبين لها ، وأقوى لفصل الحكم فيها ، وأجلى لرفع الإشكال عنها ؛ ولذلك قلنا إن القرعة بين الزوجات فى الطلاق كالقرعة بين الإمام فى العتق .

السابعة — الاقتراع على إلقاء الآدمى فى البحر لا يجوز . وإنما كان ذلك فى يونس وزمانه مقدمة لتحقيق برهانه ، وزيادة فى إيمانه ، فإنه لا يجوز لمن كان عاصيا أن يقتل ولا يرمى به فى النار أو البحر ، وإنما تجرى عليه الحدود والتعزير على مقدار جنايته . وقد ظن بعض الناس أن البحر إذا هال على القوم فأضطروا إلى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم ، فيطرح بعضهم تخفيفا ؛ وهذا فاسد ؛ لأنها لا تخف برمى بعض الرجال وإنما كان ذلك فى الأموال ، ولكنهم يصبرون على قضاء الله عز وجل .

الثامنة — أخبر الله عز وجل أن يونس كان من المسيحين ، وأن تسبيحه كان سبب نجاته ؛ ولذلك قيل : إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر . قال ابن عباس : « من المسيحين » من المصلين . قال قتادة : كان يصلى قبل ذلك لحفظ الله عز وجل له فنجاه . وقال الربيع بن أنس : لولا أنه كان له قبل ذلك عمل صالح « لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » قال : ومكتوب فى الحكمة — إن العمل الصالح يرفع ربه إذا عثر . وقال مقاتل : « من المسيحين » من المصلين المطيعين قبل المعصية . وقال وهب : من العابدين . وقال الحسن : ما كان له صلاة فى بطن الحوت ، ولكنه قدّم عملا صالحا فى حال الرخاء فذكره الله به فى حال البلاء ، وإن العمل الصالح ليرفع صاحبه ، وإذا عثر وجد متكا .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " من أستطاع منكم أن تكون له خبيثة من عمل صالح فليفعل " فيجتهد العبد ، ويحرص على خصلة من صالح عمله ، يخلص فيها بينه وبين ربه ، ويدخرها ليوم فاقتته وفقره ، ويخبئها بجهده ، ويسترها عن خلقه ، يصل إليه نفعها أحوج ما كان إليه . وقد خرج البخاري وسلم من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " بينما ثلاثة نفر — في رواية ممن كان قبلكم — يتماشون أخذهم المطر فآووا إلى غار في جبل فآنحطت على فم الغار صخرة من الجبل فآنطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض أنظروا أعمالا عملتموها صالحة لله فأدعوا الله بها لعله يفرجها عنكم " الحديث بكامله وهو مشهور ، شهرته أغنت عن تمامه . وقال سعيد بن جبير : لما قال في بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » قذفه الحوت . وقيل : « مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين في بطن الحوت .

قلت : والأظهر أنه تسبيح اللسان الموافق للحنان ، وعليه يدل حديث أبي هريرة المذكور قبل الذي ذكره الطبري . قال : فسبح في بطن الحوت . قال : فسمعت الملائكة تسبيحه ؛ فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة . وتكون « كان » على هذا القول زائدة . أى فلولا أنه من المسبحين . وفي كتاب أبي داود عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " دعاء ذى النون في بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له " وقد مضى هذا في سورة « الأنبياء » فيونس عليه السلام كان قبل مصليا مسبحا ، وفي بطن الحوت كذلك . وفي الخبر : فنودي الحوت ؛ إنا لم نجعل يونس لك رزقا ، إنا جعلنا لك حرزا ومسجدا . وقد تقدم .

قوله تعالى : فَنبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٧﴾ فَآمَنُوا فَفَرَّغْنَا لَهُمُ الْوَادِيَةَ ﴿١٤٨﴾



قوله تعالى : ﴿ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَنبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴾ روى أن الحوت قدذفه بساحل قرية من الموصل . وقال ابن قسيط عن أبي هريرة : طرح يونس بالعراء وأنبت الله عليه يقطينة ؛ فقلنا يا أبا هريرة : وما اليقطينة ؟ قال : شجرة الدباء ؛ هيا الله له أروية وحشية تأكل من خشاش الأرض — أو هشاش الأرض — فتفشيح عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت . وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : خرج به — يعني الحوت — حتى لفظه في ساحل البحر ، فطرحه مثل الصبي المنفوس لم ينقص من خلقه شيء . وقيل : إن يونس لما ألقاه الحوت على ساحل البحر أنبت الله عليه شجرة من يقطين ، وهي فيما ذكر شجرة القرع تتقطر عليه من اللبن حتى رجعت إليه قوته . ثم رجع ذات يوم إلى الشجرة فوجدها يبست ، فحزن وبكى عليها فعبث ؛ فقل له : أحزنت على شجرة وبكيت عليها ، ولم تحزن على مائة ألف وزيادة من بنى إسرائيل ، من أولاد إبراهيم خليلي ، أسرى في أيدي العدو ، وأردت إهلاكهم جميعا . وقيل : هي شجرة التين . وقيل : شجرة الموز تغطي بورقها ، وتستظل بأغصانها ، وأفطر على ثمارها . والأكثر على أنها شجرة اليقطين على ما يأتي . ثم إن الله تبارك وتعالى أجتهاه بفعله من الصالحين . ثم أمره أن يأتي قومه ويخبرهم أن الله تعالى قد تاب عليهم ، فعمد إليهم حتى لقي راعيا فسأله عن قوم يونس وعن حالهم وكيف هم ، فأخبره أنهم بخير ، وأنهم على رجاء أن يرجع إليهم رسولهم . فقال له : فأخبرهم أني قد لقيت يونس . فقال : لا أستطيع إلا بشاهد . فسمى له عتزا من غنمه فقال : هذه تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه البقرة التي أنت فيها تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه الشجرة تشهد لك أنك لقيت يونس . وأنه رجع الراعي إلى قومه فأخبرهم أنه لقي يونس فكذبوه وهموا به شرا فقال : لا تعجلوا علي حتى أصبح ، فلما أصبح غدا بهم إلى البقرة التي لقي فيها يونس ، فاستنطقها فأخبرتهم أنه لقي يونس ، وأستنطق الشاة والشجرة فأخبرتهم أنه لقي يونس ، ثم إن يونس أتاهم بعد ذلك .

(١) الأروية : الأثني من الوعول . (٢) تفشيح : تفرج ما بين رجلها .

ذكر هذا الخبر وما قبله الطبري رحمه الله . « فَنَبَذْنَاهُ » طرحناه . وقيل : تركناه . « بِالْعَرَاءِ »  
بالصحراء ؛ قاله ابن الأعرابي . الأخفش : بالفضاء . أبو عبيدة : الواسع من الأرض .  
الفراء : العراء المكان الخالي . قال وقال أبو عبيدة : العراء وجه الأرض ؛ وأنشد لرجل  
من نخاعة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارها \* ونَبَذْتُ بالبلدِ العراءِ ثيابي

وحكى الأخفش في قوله : « وَهُوَ سَقِيمٌ » جمع سقيم [سقمى و] سقامى وسقام . وقال في هذه  
السورة : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ » وقال في « نون والقلم » : « لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ  
وَهُوَ مَذْمُومٌ » والجواب أن الله عز وجل خبرها هنا أنه نبذه بالعراء وهو غير مذموم ولولا  
رحمة الله عز وجل لنُبذَ بالعراء وهو مذموم ؛ قاله النحاس . وقوله : « وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ  
يَقْطِينٍ » يعنى « عَلَيْهِ » أى عنده ؛ كقوله تعالى : « وَطَهُمَ عَلَى ذَنْبٍ » أى عندى . وقيل :  
« عَلَيْهِ » بمعنى له . « شَجَرَةٌ مِنْ يَقْطِينٍ » اليقطين شجر الدباء ؛ وقيل : غيرها ؛ ذكره  
ابن الأعرابي . وفي الخبر : « الدُّبَاءُ والبطيخ من الجنة » وقد ذكرناه في كتاب التذكرة .  
وقال المبرد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفرش ورقها على الأرض يقطينة نحو الدُّبَاءِ  
والبطيخ والحنظل ، فإن كان لها ساق يقلها فهي شجرة فقط ، وإن كانت قائمة أى بعروق  
تفرش فهي نجمة وجمعها نجم . قال الله تعالى : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » وروى نحوه  
عن ابن عباس والحسن ومقاتل . قالوا : كل نبت يمتد ويسط على الأرض ولا يبق على  
أستواء وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحنظل فهو يقطين . وقال سعيد بن جبير :  
هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه فيدخل في هذا الموز .

قلت : وهو مما له ساق . الجوهري : واليقطين مالا ساق له كشجر القرع ونحوه .  
الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان إذا أقام به فهو يقطين . وقيل : هو اسم أعجمي .  
وقيل : إنما خص اليقطين بالذكر ؛ لأنه لا ينزل عليه ذباب . وقيل : ما كان ثم يقطين

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس ، وهى عبارته عن الأخفش .

فأنبته الله في الحال . القشيري : وفي الآية ما يدل على أنه كان مفروشا ليكون له ظل .  
 الثعلبي : كانت تظله فرأى خضرتها فأعجبته ، فبدست بفعل يتخزن عليها ، فقبل له « يا يونس  
 أنت الذي لم تخلق ولم تسق ولم تثبت تخزن على شجيرة ، فأنا الذي خلقت مائة ألف من الناس  
 أو يزيدون تريد مني أن أستأصلهم في ساعة واحدة ، وقد تابوا وتبت عليهم ! فأين رحمتي  
 يا يونس أنا أرحم الراحمين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأكل الثريد باللحم  
 والقرع وكان يحب القرع ويقول : « إنها شجرة أحى يونس » وقال أنس : قدم للنبي صلى  
 الله عليه وسلم مرق فيه دُبَّاء وقديد فجعل يتبع الدُبَّاء حوالى القَصعة . قال أنس : فلم أزل  
 أحبَّ الدُبَّاء من يومئذ . أخرجه الأئمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قد تقدم عن ابن عباس أن رسالة  
 يونس عليه السلام إنما كانت بعد ما نبذ الحوت . وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب .  
 النحاس : وأجود منه إسنادا وأصح ما حدثناه عن علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن  
 محمد قال حدثنا عمرو بن العنقري قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال  
 حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال عن يونس النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن يونس  
 وعد قومه العذاب وأخبرهم أن يأتيهم إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدته ولدها ، وخرجوا  
 بفاروا إلى الله عز وجل وأستغفروا ، فكفَّ الله عز وجل عنهم العذاب ، وغدا يونس عليه  
 السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئا — وكان من كذب ولم تكن له بيعة قتل — فخرج يونس مغاضبا ،  
 فأتى قوما في سفينة فحملوه وعرفوه ، فلما دخل السفينة ركبت السفينة والسفن تسير يمينا  
 وشمالا ، فقالوا : ما لسفينةكم ؟ فقالوا : لا ندري . فقال يونس عليه السلام : إن فيها عبدا  
 أبقا من ربه جل وعز وإنما لن تسير حتى تلقوه . قالوا أما أنت يا نبي الله فإننا لا نلقيك .  
 قال : فأقترعوا فن قرع فليقع ، فأقترعوا فقرعهم يونس فأبوا أن يدعوه ، قال : فأقترعوا  
 ثلاثا فن قرع فليقع . فأقترعوا فقرعهم يونس ثلاث مرات أو قال ثلاثا فوقع . وقد وكل  
 الله به جل وعز حوتا فأبتلعه وهو يهوى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس عليه السلام

تسبيح الحصى « فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »  
قال : ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت . قال « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ »  
قال : كهية الفرخ الميعوط الذي ليس عليه ريش . قال : وأنبث الله عليه شجرة من يقطين  
فنبتت ، فكان يستظل بها ويصيب منها ، فبهت فبكى عليها فأوحى الله جل وعز إليه :  
أتبكي على شجرة بهتت ، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم ! قال :  
ونخرج رسول الله يونس فإذا هو بغلام يرعى ، قال : يا غلام من أنت ؟ قال : من قوم يونس .  
قال : فإذا جئت إليهم فأخبرهم أنك قد لقيت يونس . قال : إن كنت يونس فقد علمت  
أنه من كذب قُتل إذا لم تكن له بينة فمن يشهد لي ؟ قال : هذه الشجرة وهذه البقعة . قال :  
فرهما ، فقال لها يونس : إذا جاءك هذا الغلام فأشهدا له . قالتا نعم . قال : فرجع الغلام  
إلى قومه وكان في منعة وكان له إخوة ، فاتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس وهو يقرأ  
عليك السلام . قال : فأمر به أن يقتل ، فقالوا : إن له بينة فأرسلوا معه . فاتى الشجرة  
والبقعة فقال لهما : نشدتكما بالله جل وعز أن تشهدان أنى لقيت يونس ؟ قالتا : نعم ! قال :  
فرجع القوم مذعورين يقولون له : شهدت له الشجرة والأرض ! فاتوا الملك فأخبروه بما  
رأوا . قال عبد الله : فتناول الملك يد الغلام فأجلسه في مجلسه ، وقال : أنت أحق بهذا  
المكان منى . قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . قال أبو جعفر النحاس :  
فقد تبين في هذا الحديث أن يونس كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الإسناد الذي  
لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب ،  
لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم العذاب إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدلة وولدها ، وضجوا  
ضجة واحدة إلى الله عز وجل . وهذا هو الصحيح في الباب ، وأنه لم يكن حكم الله عز وجل  
فيهم حكما في غيرهم في قوله عز وجل : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا » وقوله  
عز وجل : « وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ » الآية .



وقال بعض العلماء : إنهم رأوا مخائل العذاب فتأبوا . وهذا لا يمتنع ، وقد تقدم ما للعلماء في هذا في سورة « يونس » <sup>(١)</sup> فليُنظر هناك .

قوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » <sup>(٢)</sup> قد مضى في « البقرة » محامل « أو » في قوله تعالى : « أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً » . وقال الفراء : « أو » بمعنى بل . وقال غيره : لأنها بمعنى الواو ، ومنه قول الشاعر :

فلما أشد أمر الحرب فينا تأملنا رياحا أو رزاما

أى ورزاما . وهذا كقوله تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » .  
وقرأ جعفر بن محمد « إلى مائة ألف ويزيدون » بغير همز فـ « يزييدون » في موضع رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف أى وهم يزييدون . النحاس : ولا يصح هذان القولان عند البصريين ، وأنكروا كون « أو » بمعنى بل وبمعنى الواو ؛ لأن بل للاضراب عن الأول والإيجاب لما بعده ، وتعالى الله عز وجل عن ذلك ، أو خروج من شئ إلى شئ وليس هذا موضع ذلك ؛ والواو معناه خلاف معنى « أو » فلو كان أحدهما بمعنى الآخر لبطلت المعاني ؛ ولو جاز ذلك لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف أخضر . وقال المبرد : المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتوهم لقاتمهم مائة ألف أو أكثر ، وإنما خطب العباد على ما يعرفون . وقيل : هو كما تقول : جاءنى زيد أو عمرو وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أبهمت على المخاطب . وقال الأخفش والإجاز : أى أو يزييدون في تقديركم . قال ابن عباس : زادوا على مائة ألف عشرين ألفا . ورواه أبى بن كعب مرفوعا . وعن ابن عباس أيضا : ثلاثين ألفا . الحسن والربيع : بضما وثلاثين ألفا . وقال مقاتل بن حيان : سبعين ألفا . « فَأَمَّنُوا فَمَرَّعَتْهُمْ إِيَّائِهِنَّ »  
أى إلى منتهى آجالهم .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٦٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٥٤﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٥﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَأَتُوا بِكُتُبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ لما ذكر أخبار الماضين تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم أحتج على كفار قريش في قولهم : إن الملائكة بنات الله ؛ فقال : « فَاسْتَفْتِهِمْ » . وهو معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهم المسافة ؛ أي فسل يا محمد أهل مكة « الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ » . وذلك أن جُهينة وخُزاعة وبني مُلَيْح وبني سلمة وعبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله . وهذا سؤال توبيخ . ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴾ أي حاضرون لخلقنا إياهم إنا . وهذا كما قال الله عز وجل : « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » . ثم قال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ ﴾ وهو أسوأ الكذب ﴿ لَيَقُولُونَ » . وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ في قولهم إن لله ولداً وهو الذي لا يلد ولا يولد . و « إِنْ » بعد « أَلَا » مكسورة ؛ لأنها مبتدأة . وحكى سيدييه أنها تكون بعد أماً مفتوحة أو مكسورة ؛ فالفتح على أن تكون أماً بمعنى حقاً والكسر على أن تكون أماً بمعنى أَلَا . النحاس . وسمعت علي بن سليمان يقول يجوز فتحها بعد أَلَا تشبيهاً بَأَمَّا ، وأما في الآية فلا يجوز إلا كسرها ؛ لأن بعدها الرفع . وتمام الكلام « لَكَاذِبُونَ » ثم ابتدئ ﴿ أَصْطَفَى ﴾ على معنى التفرع والتوبيخ كأنه قال : ويحكم « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » أي أختار البنات وترك البنين . وقراءة العامة « أَصْطَفَى » بقطع الألف ؛ لأنها ألف استفهام دخلت على ألف الوصل ، فحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة على

حاشا مثل « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » على ما تقدم <sup>(١)</sup> . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وحمة ■ أَصْطَفَى «  
بوصل الألف على الخبر بغير استفهام . وإذا ابتدأ كسر الهمزة . وزعم أبو حاتم أنه  
لا وجه لها ؛ لأن بعدها « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » فالكلام جارٍ على التوبيخ من جهتين :  
إحداهما أن يكون تبيينا وتفسيرا لما قالوه من الكذب ويكون « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ »  
منقطعا مما قبله . والجهة الثانية أنه قد حكى النحويون — منهم الفراء — أن التوبيخ يكون  
بأستفهام وبغير أستفهام كما قال جل وعز « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وقيل :  
هو على إضمار القول ؛ أى ويقولون « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » . أو يكون بدلا من قوله : « وَلَدَ اللَّهُ »  
لأن ولادة البنات واتخاذهن اصطفاء لهن ، فأبدل مثال الماضي من مثال الماضى فلا يوقف  
على هذا على « لَكَاذِبُونَ » . « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » فى أنه لا يجوز أن يكون له ولد . « أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ  
مُبِينٌ » حجة وبرهان . « فَأَتُوا بِكَلَامِكُمْ » أى بحججكم « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » فى قولكم .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ  
إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٨﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ  
الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٠﴾

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا » أكثر أهل التفسير أن الجنة هاهنا  
الملائكة . روى ابن أبى نجيع عن مجاهد قال : قالوا — يعنى كفار قريش — الملائكة  
بنات الله ؛ جل وتعالى . فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : فمن أمهاتهن . قالوا : محذرات  
الجن . وقال أهل الاشتقاق : قيل لهم جنة لأنهم لا يروون . وقال مجاهد : إنهم بطن من  
بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وروى عن ابن عباس . وروى إسرائيل عن السدى عن  
أبى مالك قال : إنما قيل لهم جنة لأنهم نزلوا على الجنان والملائكة كلهم جنة . « نَسَبًا »  
مصاهرة ، قال قتادة والكلبى ومقاتل : قالت اليهود لعنهم الله إن الله صاهر الجن فكانت

(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧ طبعة أول أو ثانية .

الملائكة من بينهم . وقال مجاهد والسدى ومقاتل أيضا : القائل ذلك كناية وخزاعة ؛ قالوا : إن الله خطب إلى سادات الجن فزوجه من سرات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سرات بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه .

قلت : قول الحسن في هذا أحسن ؛ دليله قوله تعالى : « إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى فى العبادة . وقال ابن عباس والضحاك والحسن أيضا : هو قولهم إن الله تعالى وإبليس أخوان ؛ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ » أى الملائكة « (إِنَّهُمْ) » يعنى قائل هذا القول « (لِخَضْرَوْنَ) » فى النار ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : للحساب . الثعلبي : الأول أولى ؛ لأن الإحضار تكرر فى هذه السورة ولم يرد الله به غير العذاب . « (سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ) » أى تنزيها لله عما يصفون . « (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) » فإنهم ناجون من النار .

قوله تعالى : فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٦١﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ ﴿١٦٢﴾

إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ﴿١٦٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ » « ما » بمعنى الذى . وقيل : بمعنى المصدر ، أى فإنكم وعبادتكم لهذه الأصنام . وقيل : أى فإنكم مع ما تعبدون من دون الله . يقال : جاء فلان وفلان . وجاء فلان مع فلان . « (مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) » أى على الله « (بِفَاعِلِينَ) » بمضلين . النحاس . أهل التفسير يجمعون فيما علمت على أن المعنى ؛ ما أنتم بمضلين أحدا إلا من قدر الله عز وجل عليه أن يضل . وقال الشاعر :

فَرَدَّ بِنِعْمَتِهِ كَيْدَهُ \* عَلَيْهِ وَكَانَ لَنَا فَاتِنًا

أى مضلا .



الثانية - في هذه الآية ردُّ على القَدَرِيَّة . قال عمرو بن ذر : قدما على عمر بن عبد العزيز فذكر عنده القَدَر ، فقال عمر : لو أراد الله ألا يُعصى ما خلق إبليس وهو رأس الخطيئة ، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز ، عرفه من عرفه ، وجهله من جهله ؛ ثم قرأ « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ » إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصلح الجحيم . وقال : فصلت هذه الآية بين الناس ، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله عليه أنه لا يهتدى ، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدى لحال بينه وبينهم . وعلى هذا قوله تعالى : « وَاجْلِبْ عَلَيْهِمُ بَحِيلَكَ وَرَجِّلِكَ » أى لست تصل منهم إلى شيء إلا إلى ما فى علمي . وقال يزيد بن ربيعة فى تثبيت القَدَرِ فأحسن :

إِن تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرَ نَفْلٍ \* وَيُؤْذِنُ اللَّهُ رَيْثِي وَعَجَلٍ  
أَحْمَدُ اللَّهَ فَلَا نِدْلُهُ \* يَسْدِيهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَعَلَّ  
مَنْ هَدَاهُ سَبِيلَ الْخَيْرِ أَهْتَدَى \* نَاعِمَ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلَّ

قال الفراء : أهل الحجاز يقولون فتنت الرجل وأهل نجد يقولون أفتنته .

الثالثة - روى عن الحسن أنه قرأ « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالُ الْجَحِيمِ » بضم اللام . النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون إنه لحن ؛ لأنه لا يجوز هذا قاض المدينة . ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت على بن سليمان يقوله ؛ قال : هو محمول على المعنى ؛ لأن معنى « من » جماعة ، فالتقدير صالون ، فحذفت النون للإضافة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . وقيل : أصله فاعل إلا أنه قلب من صال إلى صايل وحذفت الياء وبقيت اللام مضمومة فهو مثل « شَقَا جُرْفُ هَارٍ » . ووجه ثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً وتجرى الإعراب على عينه ، كما حذفت من قولهم : ما باليت به بالة . وأصلها بالية من بالى كعافية من عافى ؛ ونظيره قراءة من قرأ « وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٌ » « وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ » أجرى الإعراب على العين . والأصل فى قراءة الجماعة صالٍ بالياء فحذفها الكاتب من الخط لسقوطها فى اللفظ .

قوله تعالى : وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾ وَإِنَّا لَنَخْنُ الصَّافُونَ ﴿١٦٥﴾ وَإِنَّا لَنَخْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٦﴾

هذا من قول الملائكة تعظيما لله عز وجل ، وإنكارا منهم عبادة من بعدهم . ﴿ وَإِنَّا لَنَخْنُ الصَّافُونَ ﴾ . وَإِنَّا لَنَخْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿ قال مقاتل : هذه الثلاث الآيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، فتأخر جبريل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "أهنا تفارقني" فقال : ما أستطيع أن أقدم عن مكاني . وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » الآيات . والتقدير عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام معلوم . فحذف الموصول . وتقديره عند البصريين : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ؛ أي مكان معلوم في العبادة ؛ قاله ابن مسعود وابن جُبَيْر . وقال ابن عباس : ما في السموات موضع شبر إلا وعليه ملك يصلي ويسبح . وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم : "ما في السماء موضع قدم إلا وعليه ملك ساجد أو قائم" . وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطت السماء وحق لها أن تئط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصُّعَدَاتِ تجارون إلى الله لوددت أني كنت شجرة تُعَصَّدُ" أخرجه أبو عيسى الترمذي وقال فيه حديث [حسن] غريب . ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : لوددت أني كنت شجرة تُعَصَّدُ . ويروى عن أبي ذر موقوفا . وقال قتادة : كان يصلي الرجال والنساء جميعا حتى نزلت هذه الآية « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » . قال : فتقدم الرجال وتأخر النساء . « وَإِنَّا لَنَخْنُ الصَّافُونَ » قال الكلبي : صفوفهم كصفوف أهل الدنيا في الأرض . وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد ؛ فقال : "ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها" فقلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال ؟

«يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ» وكان عمر يقول إذا قام للصلاة : أقيموا صفوفكم واستووا إنما يريد الله بكم هدى الملائكة عند ربها ويقرأ « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » تأخريافلان تقدم يافلان؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد مضى في سورة « الحجر »<sup>(١)</sup> بيانه . وقال أبو مالك : كان الناس يصلون متبديدين فأنزل الله تعالى « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصطفوا . وقال الشعبي : جاء جبريل أو ملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه ؛ إن الملائكة لتصلي وتسبح ما في السماء ملك فارغ . وقيل : أى نحن الصافون أجنحتنا في الهواء وقوفا ننتظر ما تؤمر به . وقيل : أى نحن الصافون حول العرش . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » أى المصلون ؛ قاله قتادة : وقيل : أى المنزهون الله عما أضافه إليه المشركون . والمراد أنهم يخبرون أنهم يعبدون الله بالتسبيح والصلاة وليسوا معبودين ولا بنات الله . وقيل : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » من قول الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين للمشركين ؛ أى لكل واحد منا ومنكم في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب . وقيل : أى منا من له مقام الخوف ، ومنا من له مقام الرجاء ، ومنا من له مقام الإخلاص ، ومنا من له مقام الشكر . إلى غيرها من المقامات . قلت : والأظهر أن ذلك راجع إلى قول الملائكة « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾

عاد إلى الإخبار عن قول المشركين ، أى كانوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم إذا عيروا بالجهل قالوا : « لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ » أى لو بعث إلينا نبي ببيان الشرائع لاتبعناه . ولما خففت « إن » دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقا بين النفي والإيجاب . والكوفيون

(١) راجع ج ١٠ ص ١٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

يقولون : « إِنْ » بمعنى ما واللام بمعنى إلا . وقيل : معنى « لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا » أى كتابا من كتب الأنبياء ( لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ) أى لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين لأخلصنا العبادة لله . ( فَكْفُرُوا بِهِ ) أى بالذکر . والفراء يقدره على حذف ؛ أى بخاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالذکر فكفروا به . وهذا تعجيب منهم ، أى فقد جاءهم نبي وأنزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون إليه فكفروا وما وفوا بما قالوا . ( فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ) قال الزجاج : يعلمون مغبة كفرهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَقِّي حِينَ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَبِعَدَابِنَا يُسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَقِّي حِينَ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصَر فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ) قال الفراء : أى بالسعادة . وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » قال الحسن : لم يقتل من أصحاب الشرائع قط أحد . ( إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ) أى سبق الوعد بنصرهم بالحجة والغلبة . ( وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ) على المعنى ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل « جُنْدُ مَا هَذَا لَكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ » . وقال الشيباني : جاء هاهنا على الجمع من أجل أنه رأس آية . قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم . ( حَقِّي حِينَ ) قال قتادة : إلى الموت . وقال الزجاج : إلى الوقت الذى أمهلوا إليه . وقال ابن عباس : يعنى القتل بيدى . وقيل يعنى فتح مكة . وقيل : الآية منسوخة بآية السيف . ( وَأَبْصَرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ) قال قتادة : سوف يبصرون حين لا ينفعهم الإبصار . وعسى من الله لا وجوب وعبر بالإبصار عن تقريب الأمر ؛ أى عن قريب يبصرون : وقيل : المعنى فسوف يبصرون العذاب يوم

القيامة . ( أَفَعَدَّآيْنَا يَسْتَعْجِلُونَ ) كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب ، أى لا تستعجلوه فإنه واقع بكم .

قوله تعالى : ( فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ) أى العذاب . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . ومعنى « بِسَاحَتِهِمْ » أى بدارهم ، عن السدى وغيره . والساحة والسحسة فى اللغة فناء الدار الواسع . الفراء : « نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » ونزل بهم سواء . ( فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ) أى بش صبح الذين أنذروا بالعذاب . وفيه إضمار أى فسأ الصبح صباح صباحهم . وخصّ الصبح بالذكر ، لأن العذاب كان يأتهم فيه . ومنه الحديث الذى رواه أنس رضى الله عنه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر ، وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحى ، فقالوا : محمد والخميس ، ورجعوا إلى حصنهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر نخربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وهو يبين معنى « فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » يريد النبي صلى الله عليه وسلم . ( وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ) كرر تأكيداً وكذا ( وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ) تأكيد أيضاً .

قوله تعالى : سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( سُبْحَانَ رَبِّكَ ) نزه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون . ( رَبِّ الْعِزَّةِ ) على البذل . ويجوز النصب على المدح ، والرفع بمعنى هو رب العزة . ( عَمَّا يَصِفُونَ ) أى من الصاحبة والولد . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سبحانه الله » فقال : « هو تنزيه الله عن كل سوء » وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

الثانية — سئل محمد بن سحنون عن معنى « رَبِّ الْعِزَّةِ » لم جاز ذلك والعزة من صفات الذات ، ولا يقال رب القدرة ونحوها من صفات ذاته جل وعز ؟ فقال : العزة تكون

(١) الخميس الجيش . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦ و ٢٨٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة وج ٢ ص ٧٦ وما بعدها طبعة ثانية .



صفة ذات وصفة فعل ■ فصفة الذات نحو قوله : « فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا » وصفة الفعل نحو قوله : « رَبِّ الْعِزَّةِ » والمعنى رب العزة التي يتعاز بها الخلق فيما بينهم فهي من خلق الله عز وجل . قال وقد جاء في التفسير : إن العزة هاهنا يراد بها الملائكة . قال وقال بعض علمائنا : من حلف بعزة الله فإن أراد عزته التي هي صفته فحُثَّ فعليه الكفارة، وإن أراد التي جعلها الله بين عباده فلا كفارة عليه . الماوردي : « رَبِّ الْعِزَّةِ » يحتمل وجهين، أحدهما مالك العزة، الثاني رب كل شيء متعزز من ملك أو متعبر .

قلت : وعلى الوجهين فلا كفارة إذا نواها الحالف .

الثالثة — روى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل أن يُسَلَّمَ « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ » إلى آخر السورة؛ ذكره الثعلبي .

قلت : قرأت على الشيخ الإمام المحدث الحافظ أبي علي الحسن بن محمد بن محمد بن محمد ابن عمروك البكري بالجزيرة قبالة المنصورة من الديار المصرية، قال أخبرتنا الحرة أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشعري بنيسابور في المرة الأولى، أخبرنا أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر القاري، قال حدثنا أبو الحسن عبد الغافر بن محمد الفارسي، قال حدثنا أبو سهل بشر بن أحمد الاسفرايني، قال حدثنا أبو سليمان داود بن الحسين البيهقي، قال حدثنا أبو زكرياء يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن التيمي النيسابوري، قال حدثنا هُشَيْم عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . قال الماوردي : روى الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من سره أن يكُنَّ بالميكال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليقل آخر مجلسه حين يريد أن يقوم « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . ذكره الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا .

الرابعة - قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى الذين بلغوا عن الله تعالى التوحيد والرسالة . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا سلمتم على فسلموا على المرسلين فإنما أنا رسول من المرسلين » وقيل : معنى « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى أمن لهم من الله جل وعز يوم الفرع الأكبر . « وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى على إرسال المرسلين مبشرين ومنذرين . وقيل : أى على جميع ما أنعم الله به على الخلق أجمعين . وقيل : أى على هلاك المشركين ؛ دليله « فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . قلت : والكل مراد والحمد يعم . ومعنى « يَصِفُونَ » يكذبون ، والتقدير عما يصفون من الكذب . تم تفسير سورة الصافات .

## سورة ص

مكية فى قول الجميع ، وهى ست وثمانون آية . وقيل ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَذَّبُوا هَٰؤُلَاءِ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَوْلَا حِينٌ مِّنَّا ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( ص ) قراءة العامة « ص » يجزم الدال على الوقف ؛ لأنه حرف من حروف الهجاء مثل « الـم » و « الـمـر » . وقرأ أبى بن كعب والحسن وابن أبى إسحق ونصر ابن عاصم « صاـد » بكسر الدال بغير تنوين . ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صاـدى يصاـدى إذا عارض ، ومنه « فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى » أى تعترض . والمصاداة المعارضة ، ومنه الصَّدَى وهو ما يعارض الصوت فى الأماكن الخالية . فالمعنى صاـد القرآن بعملك ؛ أى عارضه بعملك وقابله به ، فاعمل بأوامره ، وأنته عن نواهيه . النحاس : وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسره قراءته رواية صحيحة . وعنه أن المعنى آتله وتعترض لقراءته . والمذهب

الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقرأ عيسى بن عمر « صَادَ » بفتح الدال ومثله « قَافَ » و « نَوَّ » بفتح آخرها . وله في ذلك ثلاثة مذاهب : أحدهن أن يكون بمعنى آتِلَ . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين واختصار الفتح للإتباع ؛ ولأنه أخف الحركات . والثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حرف ؛ كقولك : الله لأفعلن ، وقيل : نصب على الإغراء . وقيل : معناه صَادَ مُحَمَّدٌ قُلُوبَ الخلق وأستألفها حتى آمنوا به . وقرأ ابن أبي إسحاق أيضا « صَادِ » بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضا على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد وإن كان سيويه قد أجاز مثله . ويجوز أن يكون مشبها بما لا يمكن من الأصوات وغيرها . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيعِ « صَادُ » و « قَافُ » ونونُ » بضم آخرهن ؛ لأنه المعروف بالبناء في غالب الحال ، نحو منذُ وقطُ وقبلُ وبعدُ . و « صَ » إذا جعلته أسما للسورة لم ينصرف ؛ كما أنك إذا سميت مؤنثا بمذكر لا ينصرف وإن قلت حروفه . وقال ابن عباس وجابر بن عبد الله وقد سئلا عن « صَ » فقالا : لا ندري ما هي . وقال عكرمة : سأل نافع ابن الأزرق ابن عباس عن « صَ » فقال : « صَ » كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن إذ لا ليل ولا نهار . وقال سعيد بن جبير : « صَ » بحريحي الله به الموتى بين النفختين . وقال الضحاك : معناه صدق الله . وعنه أن « صَ » قَسَمَ أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى . وقاله السدي ، وروى عن ابن عباس . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى صمدُ وصانعُ المصنوعات وصادقُ الوعد . وقال قتادة : هو أسم من أسماء الرحمن . وعنه أنه أسم من أسماء القرآن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو مما استأثر الله تعالى بعلمه ، وهو معنى القول الأول . وقد تقدّم جميع هذا في « البقرة »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : « وَالْقُرْآنِ » خفض بواو القسم والواو بدل من الباء ؛ أقسم بالقرآن تنبيها على جلالة قدره ؛ فإن فيه بيان كل شيء ، وشفاء لما في الصدور ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . « ذِي الذِّكْرِ » خفض على النعت وعلامة خفضه الياء ، وهو أسم معتل والأصل فيه ذَوَى على فَعَلَ . قال ابن عباس ومقاتل : معنى « ذِي الذِّكْرِ » ذى اليان . الضحاك :

(١) راجع ج ١ ص ١٥٥ طبعه ثانية أو ثالثة .

ذی الشرف أى من آمن به كان شرفا له فى الدارين ؛ كما قال تعالى : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أى شرفكم . وأيضا القرآن شريف فى نفسه لإعجازه وأشماله على ما لا يشتمل عليه غيره . وقيل : « ذى الذكر » أى فيه ذكر ما يحتاج إليه من أمر الدين . وقيل : « ذى الذكر » أى فيه ذكر أسماء الله وبجده . وقيل : أى ذى الموعظة والذكر . وجواب القسم محذوف . واختلف فيه على أوجه : ف قيل جواب القسم « ص » ؛ لأن معناه حق فهى جواب لقوله : « وَالْقُرْآنِ » كما تقول : حقا والله ، نزل والله ، وجب والله ، فيكون الوقف من هذا الوجه على قوله : « وَالْقُرْآنِ ذى الذكر » حسنا وعلى « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » تماما . قاله ابن الأنبارى . وحكى معناه الثعلبى عن الفراء . وقيل : الجواب « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » لأن « بل » نفى لأمر سبق وإثبات لغيره ؛ قاله القتبي ؛ فكأنه قال : « وَالْقُرْآنِ ذى الذكر بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » عن قبول الحق وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم . أو « وَالْقُرْآنِ ذى الذكر » ما الأمر كما يقولون من أنك ساحر كذاب ؛ لأنهم يرفونك بالصدق والأمانة بل هم فى تكبر عن قبول الحق . وهو كقوله : « ق . وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ . بَلِ عَجِبُوا » وقيل : الجواب « كَمْ أَهْلَكْنَا » كأنه قال : والقرآن لكم أهلكا ؛ فلما تأخرت « كم » حذفت اللام منها ؛ كقوله تعالى : « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا » ثم قال : « قَدْ أَفْلَحَ » أى لقد أفلح . قال المهدوى : وهذا مذهب الفراء . ابن الأنبارى : فمن هذا الوجه لا يتم الوقف على قوله : « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » . وقال الأخفش : جواب القسم « إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ » ونحو منه قوله تعالى : « تَاللَّهِ إِنَّ كُفْرًا لَنِي ضَالُّا مَبِينٌ » وقوله : « وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ . إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ » . ابن الأنبارى : وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما وكثرت الآيات والقصص . وقال الكسائى : جواب القسم قوله : « إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ » . ابن الأبارى : وهذا أقبح من الأول ؛ لأن الكلام أشد طولا فيما بين القسم وجوابه . وقيل الجواب قوله : « إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالٌ مِنْ نَفَادٍ » . وقال قتادة : الجواب محذوف تقديره « وَالْقُرْآنِ ذى الذكر » لتبعثن ونحوه .

قوله تعالى : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ ﴾ أى فى تكبر وامتناع من قبول الحق ؛ كما قال جل وعز : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » والعزة عند العرب الغلبة والقهر . يقال : من عزَّ بزيغى من غلب سلب . ومنه « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » أراد غلبنى . وقال جرير :

يَعُزُّ عَلَى الطَّرِيقِ بِمَنْكِبِيهِ \* كَمَا أَتَرَكَ الْخَلِيعُ عَلَى الْقِدَاحِ <sup>(١)</sup>

أراد يغلب . ﴿ وَشِقَاقٍ ﴾ أى فى إظهار خلاف ومباينة . وهو من الشَّقِّ كَأَنَّ هَذَا فى شَقِّ <sup>(٢)</sup> وذلك فى شَقِّ . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ أى من قوم كانوا أمنع من هؤلاء . و « كم » لفظة التكثير ﴿ فَنَادَوْا ﴾ أى بالاستغاثة والتوبة . والنداء رفع الصوت ؛ ومنه الخبر : « أَلْقِهِ عَلَى بِلَالٍ فَإِنَّهُ أُنْذَى مِنْكَ صَوْتًا » أى أرفع . ﴿ وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . النحاس : وهذا تفسير منه لقوله عز وجل : ﴿ وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ فأما إسرائيل فروى عن أبى إسحق عن التيمي عن ابن عباس « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » قال : ليس بحين نزول ولا فرار ؛ قال : ضُبط القوم جميعا قال الكلبي : كانوا إذا قاتلوا فأضطروا قال بعضهم لبعض مناص ؛ أى عليكم بالفرار والهزيمة ، فلما أتاهم العذاب قالوا مناص ؛ فقال الله عز وجل : « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » قال القشيري : وعلى هذا فالتقدير ؛ فنادوا مناص فحذف لدلالة بقية الكلام عليه ؛ أى ليس الوقت وقت ما تنادون به . وفى هذا نوع تحكم ؛ إذ يبعد أن يقال : كل من هلك من القرون كانوا يقولون مناص عند الاضطراب . وقيل : المعنى « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » أى لا خلاص وهو نصب بوقوع لا عليه . قال القشيري : وفيه نظر لأنه لا معنى على هذا للواو فى « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ »

(١) البيت فى وصف جمل ؛ يقول : يلقب هذا الجمل الإبل على لزوم الطريق ؛ فشبه حرصه على لزوم الطريق ، وإلحاحه على السير بحرص هذا الخليع على الضرب بالقداح لئلا يسترجع بعض ما ذهب من ماله . والخليع المخلوع المقمور ماله . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

(٣) النزول ضرب من العدو .



مَنَاصٍ » وقال الجرجاني : أى فنادوا حين لا مناص ؛ أى ساعة لا منجى ولا فوت ، فلما قدم  
« لا » وأخر « حين » آقتضى ذلك الواو ، كما يقتضى الحال إذا جعل ابتداء وخبرا ؛ مثل  
قولك : جاء زيد راكباً ؛ فإذا جعلته مبتدأ وخبراً آقتضى الواو مثل جاءنى زيد وهو راكب ،  
فحين ظرف لقوله « فَنَادُوا » والمناص بمعنى التأخر والفرار والخلاص ؛ أى نادوا لطلب  
الخلاص فى وقت لا يكون لهم فيه خلاص . قال الفراء :

(١) \* أَمِنْ ذَكَرَ لَيْلَى إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ ■

يقال : ناص عن قرنه ينوص نوصاً ومناصاً أى قرّ وزاغ . النحاس : ويقال : ناص  
ينوص إذا تقدم .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، والنوص الحمار الوحشى وأستناص أى تأخر ؛  
قاله الجوهرى . وتكلم النحويون فى « وَلَاتَ حِينَ » وفى الوقف عليه ، وكثر فيه أبو عبيدة  
القاسم بن سلام فى كتاب القراءات وكل ما جاء به إلا يسيراً مردود . فقال سيبويه : « لات »  
مشبهة بليس والأسم فيها مضمر ؛ أى ليست أحياناً حين مناص . وحكى أن من العرب من  
يرفع بها فيقول : ولات حين مناص . وحكى أن الرفع قليل ويكون الخبر محذوفاً كما كان الأسم  
محذوفاً فى النصب ؛ أى ولات حين مناص لنا . والوقف عليها عند سيبويه والفراء « ولات »  
بالتاء ثم تبتدئ « حين مناص » وهو قول ابن كيسان والزجاج . قال أبو الحسن بن كيسان :  
والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شبهها بليس فكما يقال ليست يقال لات . والوقوف عليها عند  
الكسائى بالهاء ولآه . وهو قول المبرد محمد بن يزيد . وحكى عنه على بن سليمان أن الحجة  
فى ذلك أنها دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال ثمة ورُبّة . وقال القشيري : وقد يقال  
ثُمَّتْ بمعنى ثُم ، ورُبّتْ بمعنى رَبٍّ ؛ فكأنهم زادوا فى لاهاء فقالوا لآه ، كما قالوا فى ثُم ثُمّة ثم عند  
الوصل صارت تاء . وقال الثعلبي : وقال أهل اللغة و « لَاتَ حِينَ » مفتوحتان كأنهما

(١) تمامه : \* فتقصّر عنها خطوة وتبوص \*

والبوص بالباء الموحدة التقدّم .

كلمة واحدة ، وإنما هي « لا » زيدت فيها التاء نحو رب وربت وثمر وثمرت . قال أبو زبيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأْوَانِ \* فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

وقال آخر :

تَذَكَّرْتُ حُبَّ لَيْلٍ لَا تَحِينَا \* وَأَمْسَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا

ومن العرب من يخفض بها ، وأنشد الفراء :

فَلْتَعْرِفَنَّ خَلَاتِقًا مَشْمُولَةً \* وَلْتَنْدَمَنَّ وَلَا تَسَاعِي مَنَدَمَ

وكان الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والأخفش يذهبون إلى أن « ولا ت » من حِين « التاء منقطعة من حِين ، ويقولون معناها وليست . وكذلك هو في المصاحف الجدد والعتق بقطع التاء من حِين . وإلى هذا كان يذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى . وقال أبو عبيد القاسم ابن سلام . الوقف عندي على هذا الحرف « ولا » والابتداء « تَحِينَنَّ مَنَاصٍ » فتكون التاء مع حِين . وقال بعضهم : « لات » ثم يتبدى فيقول « حِين مَنَاصٍ » . قال المهدي : وذكر أبو عبيد أن التاء في المصحف متصلة بحِين وهو غلط عند النحويين ، وهو خلاف قول المفسرين . ومن حجة أبي عبيد أن قال : إنا لم نجد العرب تريد هذه التاء إلا في حِين وأوان والآن . وأنشد لأبي وَجَرَةَ السعدي :

الْعَاطِفُونَ تَحِينَنَّ مَا مِنْ عَاطِفٍ \* وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ أَيْنَ الْمُطْعِمِ

وأنشد لأبي زبيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأْوَانِ \* فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

فأدخل التاء في أوان . قال أبو عبيد : ومن إدخالهم التاء في الآن ، حديث ابن عمر وسأله رجل عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فذكر مناقبه ثم قال : أذهب بها تَلَانٌ معك . وكذلك قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

نَوَّلِي قَبْلَ نَائِي دَارِي بُحَانَا \* وَصَلِينَا كَمَا زَعَمَتِ تَلَانَا

(١) هو جميل بن معمر وبعدة : إن خير المواصلين صفاء \* من يوافق خليله حيث كانا

قال أبو عبيد : ثم مع هذا كله إنى تعمدت النظر في الذي يقال له الإمام — مصحف عثمان — فوجدت التاء متصلة مع حين قد كتبت تحين . قال أبو جعفر النحاس : أما البيت الأول الذي أنشده لأبي وَجْزة فرواه العلماء باللغة على أربعة أوجه ، كلها على خلاف ما أنشده ؛ وفي أحدها تقديران ؛ رواه أبو العباس محمد بن يزيد :

\* العَاطِفُونَ وَلَاتَ مَا مِنْ عَاطِفٍ \*

والرواية الثانية :

\* العَاطِفُونَ وَلَاتَ حِينَ تَعَاطِفٍ \*

والرواية الثالثة رواها ابن كيسان :

■ العَاطِفُونَ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ ■

جعلها هاء في الوقف وتاء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شبهت بهاء التأنيث .

والرواية الرابعة :

\* العَاطِفُونَهُ حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ \*

وفي هذه الرواية تقديران : أحدهما وهو مذهب إسماعيل بن إسحاق أن الهاء في موضع نصب ؛ كما تقول : الضاربون زيداً فإذا كنت قلت الضاربوه . وأجاز سيبويه في الشعر الضاربونه ، فجاء إسماعيل بالتأنيث على مذهب سيبويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر العاطفونه على أن الهاء لبيان الحركة ، كما تقول : مرت بنا المسلمونه في الوقف ، ثم أجزيت في الوصل مجراها في الوقف ؛ كما قرأ أهل المدينة « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَهُ . هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّتُهُ » وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه ؛ لأنه يوقف عليه ( ولات أو ان ) غير أن فيه شيئاً مشكلاً ؛ لأنه يروى ( ولات أو ان ) بالخفض ، وإنما يقع ما بعد لات مرفوعاً أو منصوباً . وإن كان قد روى عن عيسى بن عمر أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » [ بكسر التاء من لات والنون من حين فإن الثبت عنه أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » ] فبني « لَاتِ » على الكسر ونصب « حِينَ » فأما ( وَلَاتَ أَوَانِ ) ففيه تقديران ؛ قال الأخفش : فيه مضمر أي ولات حين أو ان .

قال النحاس : وهذا القول بين الخطأ . والتقدير الآخر عن أبي إسحق قال : تقديره ولات أواننا نخذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب ، وكسره لالتقاء الساكنين . وأئشده محمد بن يزيد ( ولات أوان ) بالرفع . وأما البيت الثالث فبيت مولد لا يعرف قائله ولا تصح به حجة . على أن محمد بن يزيد رواه ( كما زعمت الآن ) . وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن . فأسقط الهمزة من أنت والنون . وأما احتجاجه بحديث ابن عمر ، لما ذكر للرجل مناقب عثمان فقال له : أذهب بها تَلَانٌ إلى أصحابك فلا حجة فيه ؛ لأن الحديث إنما يروى هذا على المعنى . والدليل على هذا أن مجاهدا يروى عن ابن عمر هذا الحديث وقال فيه : أذهب فأجهد جهديك . ورواه آخر : أذهب بها الآن معك . وأما احتجاجه بأنه وجدها في الإمام « تَحِينَ » فلا حجة فيه ؛ لأن معنى الإمام أنه إمام المصاحف فإن كان مخالفا لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف كلها « ولات » فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعا . وجمع مناص مناوص .

قوله تعالى : **وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ** ﴿١٠٠﴾ **أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ** ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : **(وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ)** «أن» في موضع نصب والمعنى من أن جاءهم . قيل : هو متصل بقوله « **فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ** » أي في عزة وشقاق وعجبوا ، وقوله : « **كَمْ أَهْلَكْنَا** » معترض . وقيل : لا بل هذا ابتداء كلام ؛ أي ومن جهلهم أنهم أظهروا التعجب من أن جاءهم منذر منهم . **(فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ)** أي يحيى بالكلام الموه الذي يخدع به الناس ؛ وقيل : يفرق بسحره بين الوالد وولده والرجل وزوجته **(كَذَّابٌ)** أي في دعوى النبوة .

قوله تعالى : **(أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا)** مفعولان أي صير الآلهة إلها واحدا . **(إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ)** أي عجيب . وقرأ السلمي «عُجَابٌ» بالتشديد . والعُجَاب والعُجَاب

وَالْعَجَبُ سَوَاءٌ . وَقَدْ فَزَقَ الْخَلِيلُ بَيْنَ عَجِيبٍ وَعَجَابٍ فَقَالَ : الْعَجِيبُ الْعَجَبُ ، وَالْعَجَابُ  
الَّذِي قَدْ تَجَاوَزَ حَدَّ الْعَجَبِ ، وَالطَّوِيلُ الَّذِي فِيهِ طَوْلٌ ، وَالطُّوَالُ ، الَّذِي قَدْ تَجَاوَزَ حَدَّ الطُّوَلِ .  
وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْعَجِيبُ الْأَمْرُ الَّذِي يَتَعَجَّبُ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ الْعَجَابُ بِالضَّمِّ ، وَالْعَجَابُ بِالتَّشْدِيدِ  
أَكْثَرُ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ الْأَعْجُوبَةُ . وَقَالَ مِقَاتِلُ : «عَجَّابٌ» أُنْعَةُ أُرْزِدَ شَنْوَةٌ . وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مَرَضَ أَبُو طَالِبٍ بِخَافَتِ قَرِيشٍ إِلَيْهِ ، وَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،  
وَعِنْدَ رَأْسِ أَبِي طَالِبٍ مَجْلِسُ رَجُلٍ ، فَقَامَ أَبُو جَهْلٍ كَيْ يَمْنَعَهُ ، قَالَ : « وَشَكَّوهُ إِلَى أَبِي طَالِبٍ ،  
فَقَالَ : يَا بَنَ أُنْحَى مَا تَرِيدُ مِنْ قَوْمِكَ ؟ فَقَالَ : « يَا عَمِّ إِنَّمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ كَلِمَةً تَذِلُّ لِي بِهَا الْعَرَبُ  
وَتُؤَدِّي إِلَيْهِمْ بِهَا الْجِزْيَةَ الْعِجْمَ » فَقَالَ : وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » قَالَ : فَقَالُوا  
« أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » قَالَ : فَتَنَزَّلَ فِيهِمُ الْقُرْآنُ « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ . بَلِ الَّذِينَ  
كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » حَتَّى بَلَغَ « إِنَّ هَذَا إِلَّا آخِثَلَاقٌ » نَحَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ أَيْضًا بِمَعْنَاهُ .  
وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقِيلَ : لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَقَّ  
عَلَى قَرِيشٍ إِسْلَامَهُ فَأَجْتَمَعُوا إِلَى أَبِي طَالِبٍ وَقَالُوا : أَقْضِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ ابْنِ أَخِيكَ . فَأَرْسَلَ  
أَبُو طَالِبٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا بَنَ أُنْحَى هَؤُلَاءِ قَوْمُكَ يَسْأَلُونَكَ السَّوَاءَ ،  
فَلَا تَمَلْ كُلَّ الْمِيلِ عَلَى قَوْمِكَ . قَالَ : « وَمَاذَا يَسْأَلُونَنِي » قَالُوا : أَرْضَضْنَا وَأَرْفَضْنَا ذَكَرَ أَهْلُنَا  
وَنَدَعَكَ . إِنْ هَكَذَا . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنْعِطُونَنِي كَلِمَةً وَاحِدَةً تَمْلِكُونَ بِهَا الْعَرَبَ  
وَتَدِينُ لَكُمْ بِهَا الْعِجْمَ » فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : اللَّهُ أَبُوكَ ! لِنُعْطِيكَهَا وَعَشْرَ أَمْثَالِهَا . فَقَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَتَنَفَرُوا مِنْ ذَلِكَ وَقَامُوا ، فَقَالُوا : « أَجْعَلِ  
الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » فَكَيْفَ يَسْعَى الْخَلْقُ كُلُّهُمْ إِلَهًا وَاحِدًا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ هَذَا الْآيَاتِ إِلَى  
قَوْلِهِ : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ » .

(١) فِي نَسْخِ الْأَصْلِ : يَسْأَلُكَ ذَا السَّوَاءِ . وَفِي أَبِي السَّعُودِ : يَسْأَلُونَكَ السَّوَاءَ وَالْإِنْصَافَ . وَفِي الْبَيْهَقِيِّ  
كَأَيِّ الْكُشَافِ : يَسْأَلُونَكَ السُّؤَالَ . وَعَلَى عَلَيْهِ الشَّهَابُ بِقَوْلِهِ : وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ تَحْرِيفٌ وَأَنَّهُ السَّوَاءُ أَيْ الْعَدْلُ كَمَا وَقَعَ  
فِي غَيْرِهِ مِنَ التَّفَاسِيرِ اهـ .



قوله تعالى : وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَأَصْبَرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ  
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦٠﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا  
 إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴿٦١﴾ أَهْ نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ  
 ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا عَذَابِ ﴿٦٢﴾ أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ  
 الْوَهَّابِ ﴿٦٣﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا  
 فِي الْأَسْبَابِ ﴿٦٤﴾ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِّنَ الْأَحْزَابِ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (( وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا )) « الملأ » الأشراف ، والأنطلاق  
 الذهاب بسرعة ؛ أى أنطلق هؤلاء الكافرون من عند الرسول عليه السلام يقول بعضهم  
 لبعض « أَنْ آمَسُوا » أى أمضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه (( وَأَصْبَرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ )) .  
 وقيل : هو إشارة إلى مشيهم إلى أبى طالب في مرضه كما سبق . وفي رواية محمد بن إسحق أنهم  
 أبو جهل بن هشام ، وشيبة وعُتْبَةُ ابْنَا ربيعة ابن عبد شمس ، وأمّية بن خلف ، والعاص  
 ابن وائل ، وأبو معيط ؛ جاءوا إلى أبى طالب فقالوا : أنت سيدنا وأنصفنا في أنفسنا ، فأكفنا  
 أمر ابن أخيك وسفهاء معه ، فقد تركوا آلِهَتَنَا وطعنوا في ديننا . فأرسل أبو طالب إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم ؛ فقال له : إن قومك يدعونك إلى السوء والنِّصْفَةِ . فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم : « إني أدعوهم إلى كلمة واحدة » فقال أبو جهل وعشرا . قال : « تقولون  
 لا إله إلا الله » فقاموا وقالوا : « أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا » الآيات . « أَنْ آمَسُوا » « أَنْ »  
 في موضع نصب والمعنى بأن آمسوا . وقيل : « أَنْ » بمعنى أى ؛ أى « وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ »  
 أى أمشوا ؛ وهذا تفسير أنطلقهم لا أنهم تكلموا بهذا اللفظ . وقيل : المعنى وأنطلق  
 الأشراف منهم فقالوا للعوام : « آمَسُوا وَأَصْبَرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ » أى على عبادة آلِهَتِكُمْ « إِنَّ هَذَا »  
 أى هذا الذي جاء به محمد عليه السلام (( لَشَيْءٌ يُرَادُ )) أى يراد بأهل الأرض من زوال نعم قوم

وغير تنزل بهم . وقيل : « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ » كلمة تحذير ، أى إنما يريد محمد بما يقول الانقياد له ليعملوا علينا ، ونكون له أتباعا فيتحكم فينا بما يريد ، فأحذروا أن تطيعوه . وقال مقاتل : إن عمر لما أسلم وقوى به الإسلام شق ذلك على قريش فقالوا : إن إسلام عمر في قوة الإسلام لشيء يراد .

قوله تعالى : « مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ » قال ابن عباس والقرطبي وقتادة ومقاتل والكلبي والسدي : يعنون ملة عيسى النصرانية وهى آخر الملل . والنصارى يجعلون مع الله إلهًا . وقال مجاهد وقتادة أيضا : يعنون ملة قريش . وقال الحسن : ما سمعنا أن هذا يكون في آخر الزمان . وقيل : أى ما سمعنا من أهل الكتاب أن محمدا رسول حق . « إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ » أى كذب وتخترص ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : خلق وأخترق أى ابتدع ، وخلق الله عز وجل الخلق من هذا ، أى ابتدعهم على غير مثال .

قوله تعالى : « أَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » هو استفهام إنكار ، والدكرها هنا القرآن . أنكروا اختصاصه بالوحي من بينهم ؛ فقال الله تعالى : « بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي » أى من وحي وهو القرآن . أى قد علموا أنك لم تزل صدوقا فيما بينهم ، وإنما شكوا فيما أنزلته عليك هل هو من عندى أم لا . « بَلْ لَمْ يَذُوقُوا عَذَابِ » أى إنما آغثوا بطول الإمهال ، ولو ذاقوا عذابي على الشرك لزال عنهم الشك ، ولما قالوا ذلك ؛ ولكن لا ينفع الإيمان حينئذ . و « لَمْ » بمعنى لم وما زائدة كقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ » و « فَمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ » .

قوله تعالى : « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ » قيل : أم لهم هذا فيمنعوا محمدا عليه السلام مما أنعم الله عز وجل به عليه من النبوة . و « أم » قد ترد بمعنى التقرير إذا كان الكلام متصلا بكلام قبله ؛ كقوله تعالى : « أَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ » . وقد قيل إن قوله : « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » متصل بقوله : « وَنَحْبُوهَا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » فالمعنى أن الله عز وجل يرسل من يشاء ؛ لأن خزائن السموات والأرض له . « أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا »

أى فإن أدعوا ذلك (( فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ )) أى فليصعدوا إلى السموات ، ولينعوا الملائكة من إنزال الوحي على محمد . يقال : رَقِيَ يَرْتَقِي وارتقى إذا صعد . وَرَقَى يَرْقِي رَقِيًا مثل رمى يرمى رميًا من الرقية . قال الربيع بن أنس : الأسباب أرق من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى . والسبب في اللغة كل ما يوصل به إلى المطلوب من حبل أو غيره . وقيل : الأسباب أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها ؛ قاله مجاهد وقتادة . قال زهير :

\* وَلَوْ رَأَى أَسْبَابَ السَّمَاءِ بُسْلَمٌ <sup>(١)</sup> \*

وقيل : الأسباب السموات نفسها ؛ أى فليصعدوا سماء سماء . وقال السدي : « في الأسباب » في الفضل والدين . وقيل : أى فليعلوا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة . وهو معنى قول أبي عبيدة . وقيل : الأسباب الحبال ؛ يعنى إن وجدوا حبالا أو سببا يصعدون فيه إلى السماء فليرتقوا ؛ وهذا أمر توبيخ وتعجيز . ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر عليهم فقال : (( جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ )) « ما » صلة وتقديره هم جند ، ف « جُنْدٌ » خبر ابتداء محذوف . (( مَهْزُومٌ )) أى مجموع ذليل قد أقطعت حجتهم ؛ لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا هذا لنا . ويقال : هُزِمَت القرية إذا أنكسرت ، وهُزِمَتُ الجيش كسرته . والكلام مرتبط بما قبل ؛ أى « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » وهم جند من الأحزاب مهزومون ، فلا تغمك عزتهم وشقاقهم ، فإنى أهنهم وأسلمهم . وهذا تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد فُعل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيهنهم وهم بمكة بجاء تأويلها يوم بدر . و « هُنَالِكَ » إشارة لبدر وهو موضع تحزبهم لقتال عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بالأحزاب الذين أتوا المدينة وتحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى ذلك في « الأحزاب » <sup>(٢)</sup> . والأحزاب الجند ، كما يقال جند من قبائل شتى . وقيل : أراد بالأحزاب القرون الماضية من الكفار . أى هؤلاء جند على طريقة أولئك ؛ كقوله

(١) صدر البيت : \* ومن هاب أسباب المنايا يئله \*

(٢) راجع ج ١٤ ص ١٢٨ وما بعدها طبعة أو ثانية .

تعالى : « قَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » أى على ديني ومذهبي .  
وقال الفراء : المعنى هم جند مغلوب ؛ أى ممنوع عن أن يصعد إلى السماء . وقال القتيبي : يعنى  
أنهم جند لهذه الآلة مهزوم ، فهم لا يقدرّون على أن يدعوا الشيء من آلهتهم ، ولا لأنفسهم  
شيئا من خزان رحمة الله ، ولا من سلك السموات والأرض .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٢﴾  
وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا  
كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابُ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكرها تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسليّة  
له ، أى هؤلاء من قومك يا محمد جند من الأحزاب المتقدمين الذين تحزبوا على أنبيائهم ، وقد  
كانوا أقوى من هؤلاء فاهلكوا . وذكر الله تعالى القوم بلفظ التأنيث ، واختلف أهل العربية  
في ذلك على قولين : أحدهما - أنه قد يجوز فيه التذكير والتأنيث . الثاني - أنه مذكر اللفظ  
لا يجوز تأنيثه ، إلا أن يقع المعنى على العشيرة والقبيلة ، فيغلب في اللفظ حكم المعنى المضمّر  
تنبيها عليه ؛ كقوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . قَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ » ولم يقل ذكرها ؛ لأنه لما  
كان المضمّر فيه مذكرا ذكره ، وإن كان اللفظ مقتضيا للتأنيث . ووصف فرعون بأنه  
ذو الأوتاد . وقد اختلف في تأويل ذلك ؛ فقال ابن عباس : المعنى ذو البناء المحكم . وقال  
الضحّاك : كان كثير البنين والبنيان يسمى أوتادا . وعن ابن عباس أيضا وقادة وعطاء :  
أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب له عليها . وعن الضحاك أيضا : ذو القوة والبطش .  
وقال الكلبي ومقاتل : كان يعذب الناس بالأوتاد ، وكان إذا غضب على أحد مدّه مستلقيا  
بين أربعة أوتاد في الأرض ، ويرسل عليه العقارب والحيات حتى يموت . وقيل : كان  
يشبح المعذب بين أربع سوارٍ ؛ كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتد من  
حديد ويتركه حتى يموت . وقيل : ذو الأوتاد أى ذو الجنود الكثيرة فسميت الجنود أوتادا ؛

لأنهم يقوون أمره كما يقوى الوتد البيت . وقال ابن قتبية : العرب تقول هم في عزّ ثابت الأوتاد، يريدون دائما شديدا . وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم بالأوتاد . قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنّوا فيها بأنعم عيشة \* في ظلّ ملكٍ ثابت الأوتاد

وواحد الأوتاد وتد بالكسر ، وبالفتح لغة . وقال الأصمعي : يقال وتد وتد كما يقال شغل شاغل . وأنشد :

لاقت على الماء جذيلا واتدا \* ولم يكن يخلفها المّواعدا

قال : شبه الرجل بالجذال . ( وتمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة ) أى الغيضة . وقد مضى ذكرها في « الشعراء » . وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر « ليكة » بفتح اللام والتاء من غير همز . وهمز الباقون وكسروا التاء . وقد تقدّم هذا . ( أولئك الأحزاب ) أى هم الموصوفون بالقوة والكثرة ؛ كقولك فلان هو الرجل . ( إن كل ) بمعنى ما كل . ( إلا كذب الرّسل فحقّ عقاب ) أى فترل بهم العذاب لذلك التكذيب . وأثبت يعقوب الياء في « عذابى » و « عقابى » فى الحالين وحذفها الباقون فى الحالين . ونظير هذه الآية قوله عز وجل : « وقال الذى آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وتمود » فسمى هذه الأمم أحزابا .

قوله تعالى : وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهُا مِنْ

فَوْقِ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ) « ينظر » بمعنى ينتظر ؛ ومنه قوله تعالى : « أَنْظِرُونَا نَقْتَبِسَ مِنْ تَوْرِكُمْ » . « هَؤُلَاءِ » يعنى كفار مكة . « إِلَّا صَيْحَةً »



وَاحِدَةً « أى نفخة القيامة » أى ما ينتظرون بعد ما أصيبوا ببدر إلا صيحة القيامة . وقيل : ما ينتظر أحياءهم الآن إلا الصيحة التى هى النفخة فى الصور، كما قال تعالى : « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ . فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً » وهذا إخبار عن قرب القيامة والموت . وقيل : أى ما ينتظر كفار آخر هذه الأمة المتدينين بدين أولئك إلا صيحة واحدة وهى النفخة . وقال عبد الله بن عمرو : لم تكن صيحة فى السماء إلا بغضب من الله عز وجل على أهل الأرض . ( مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ) أى من ترداد؛ عن ابن عباس . مجاهد : ما لها رجوع . قتادة : ما لها من مثوية . السدى : ما لها من إفاقة . وقرأ حمزة والكسائى « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » بضم الفاء . الباقرى بالفتح . الجوهري : والفواق والفواق ما بين الحلبتين من الوقت ؛ لأنها تُحَلَب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتَدر ثم تُحَلَب . يقال : ما أقام عنده إلا فواقا؛ وفى الحديث : « العيادة قدر فواق الناقة » . وقوله تعالى : « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » يقرأ بالفتح والضم أى ما لها من نظرة وراحة وإفاقة . والفيقة بالكسر اسم اللبن الذى يجتمع بين الحلبتين : صارت الواو ياء لكسر ما قبلها؛ قال الأعشى يصف بقرة :

حتى إذا فَيْقَةٌ فى ضَرْعِهَا أَجْتَمَعَتْ ■ جاءت لِتَرْضِعَ شِقَّ النَّقِيسِ لَوْ رَضَعَا

والجمع فَيْقٌ ثم أفواق مثل شبر وأشبار ثم أفوايق . قال ابن همام السلولي :

وَذَمُّوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضَعُونَهَا \* أَفَاوِيقٌ حَتَّى مَا يَدْرُهَا تُعَلُّ<sup>(١)</sup>

والأفوايق أيضا ما اجتمع فى السحاب من ماء ، فهو يطر ساعة بعد ساعة . وأفوقت الناقة إفاقة أى اجتمعت الفَيْقَةُ فى ضَرْعِهَا ، فهى مُفَيْقٌ ومُفَيْقَةٌ — عن أبى عمرو — والجمع مفاويق . وقال الفراء وأبو عبيدة وغيرهما : « مِنْ فَوَاقٍ » بفتح الفاء أى راحة لا يفيقون فيها ، كما يفيق المريض والمغشى عليه . و ■ مِنْ فَوَاقٍ « بضم الفاء من انتظار . وقد تقدّم أنهما بمعنى وهو ما بين الحلبتين .

(١) البيت فى ذم علماء الدنيا . والتعلل زيادة فى أطباء الناقة والبقرة والشاة ؛ وهو لا يدروا إنما ذكره للبالغة .

قلت : والمعنى المراد أنها ممتدة لا تقطع فيها . وروى أبو هريرة قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في طائفة من أصحابه ؛ الحديث . وفيه " يأمر الله عز وجل لإسرافيل بالنفخة الأولى فيقول آنفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمره فيمدها ويدمها ويطؤها يقول الله عز وجل « مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَأْتِيًا مِنْ قَوَاقِبٍ » وذكر الحديث ، خرجه علي بن معبد وغيره كما ذكرناه في كتاب التذكرة .

قوله تعالى : « وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » قال مجاهد : عذابنا . وكذا قال قتادة : نصيبنا من العذاب . الحسن : نصيبنا من الجنة لننتعم به في الدنيا . وقاله سعيد بن جبير . ومعروف في اللغة أن يقال للنصيب قِطٌّ وللكتاب المكتوب بالخط قِطٌّ . قال الفراء : القِطُّ في كلام العرب الخط والنصيب . ومنه قيل للصك قِطٌّ . وقال أبو عبيدة والكسائي : القِطُّ الكتاب بالجواز والجمع القُطوط ؛ قال الأعشى :

وَلَا الْمَلِكُ النَّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيْتُهُ \* يَغْبِطُنِي يُعْطِي الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ

يعني كتب الجوائز . ويروى : بِأَمْرِهِ بدل بغبطته ، أي بنعمته وحاله الجليلة ، ويأفِقُ يصلح . ويقال في جمع قِطٍّ أيضا قِططة وفي القليل أَقْطُ وَأَقْطَاط . ذكره النحاس . وقال السدي : سألو أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما يوعدون به . وقال إسماعيل بن أبي خالد : المعنى عجل لنا أرزاقنا . وقيل : معناه عجل لنا ما يكفيننا ؛ من قولهم : قِطْنِي ؛ أي يكفيني . وقيل : إنهم قالوا ذلك استعجالا لكتبهم التي يعطونها بأيمانهم وشمالهم حين تلى عليهم بذلك القرآن . وهو قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ » . « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » . وأصل القِطِّ القِطُّ وهو القطع ، ومنه قِطَّ القلم ؛ فالقِطُّ اسم للقطعة من الشيء كالقسيم والقسيم فأطلق على النصيب والكتاب والرزق لقطعه عن غيره ، إلا أنه في الكتاب أكثر استعمالا وأقوى حقيقة . قال أمية بن أبي الصلت :

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ وَمَا \* يُجْبَى إِلَيْهِ وَالْقِطُّ وَالْقَلَمُ

﴿ قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ أى قبل يوم القيامة فى الدنيا إن كان الأمر كما يقول محمد . وكل هذا استهزاء منهم .

قوله تعالى : أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ  
إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لما استهزؤا به . وهذه منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ لما ذكر من أخبار الكفار وشقاقهم وتقريعهم بإهلاك القرون من قبلهم ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر على أذاهم ، وسلاهم بكل ما تقدم ذكره . ثم أخذ فى ذكر داود وقصص الأنبياء ؛ ليتسلى بصبر من صبر منهم ؛ وليعلم أن له فى الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء . وقيل : المعنى أصبر على قوهم ، وأذكر لهم أفاصيص الأنبياء ؛ لتكون برهاناً على صحة نبوتك . « ذَا الْأَيْدِ » ذا القوة فى العبادة . وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وذلك أشد الصوم وأفضله ؛ وكان يصلى نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا فى الدعاء إلى الله تعالى . وقوله : « عَبْدَنَا » إظهاراً لشرفه بهذه الإضافة . ويقال : الْأَيْدُ وَالْأَدُّ كما تقول العيب والغاب . قَالَ :

\* لَمْ يَكْ يَنَادُ فَامْسَى أَنَادَا \*

ومنه رجل أَيْدٍ أى قوى . وَتَأَيَّدَ الشَّيْءُ تَقَوَّى ؛ قال الشاعر :

إِذَا الْقَوْسُ وَتَرَهَا أَيْدٍ \* رَمَى فَأَصَابَ الْكُلَّ وَالذُّرَا

يقول : إذا الله وتر القوس التى فى السحاب رمى كل الإبل وأسبغتها بالشحم . يعنى من النبات الذى يكون من المطر . ﴿ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ قال الضحاك : أى تواب . وعن غيره : أنه كلما ذكر

(١) هو العجاج . وأناد العود يتاد أنيادا فهو مناد إذا انثنى وأعوج . وصدر البيت :

\* من أن تبدلت بأدى آدا \*

ذنبه أو خطر على باله آستغفر منه ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة " . ويقال أب يـؤوب إذا رجع ؛ كما قال :  
 وكل ذي غيبة يـؤوب • وغائب الموت لا يـؤوب  
 فكان داود رجاءا إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به .

قوله تعالى : **إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ** ﴿١٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ﴾** « يُسَبِّحْنَ » في موضع نصب على الحال . ذكر تعالى ما آتاه من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله جل وعز ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسبيح الجبال . وقال ابن عباس : « يُسَبِّحْنَ » يصلين . وإنما يكون هذا معجزة إذا رآه الناس وعرفوه . وقال محمد بن إسحق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن ، وما تصنى لحسنه [ الطير ] وتصوت معه ، فهذا تسبيح الجبال والطيور . وقيل : سخرها الله عز وجل لتسير معه فذلك تسبيحها ؛ لأنها دالة على تنزيه الله عن شبه المخلوقين . وهذا مضى القول في هذا في « سبيل » وفي « سبحان » عند قوله تعالى « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وأن ذلك تسبيح مقل على الصحيح من الأقوال . والله أعلم . **﴿ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾** الإشراق أيضا أبيضاض الشمس بعد طلوعها . يقال : شرقت الشمس إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها .

الثانية - روى عن ابن عباس أنه قال : كنت أمر بهذه الآية « بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » ولا أدري ما هي ، حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها ،

(١) هو عبيد بن الأبرص . (٢) زيادة يقتضيها المعنى . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٨ طبعة أولى أو ثانية .

فدعا بوضوء فتوضأ، ثم صلى صلاة الضحى، وقال: «يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق». وقال عكرمة قال ابن عباس: كان في نفسى شيء من صلاة الضحى حتى وجدتها في القرآن «يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ». قال عكرمة: وكان ابن عباس لا يصلى صلاة الضحى ثم صلاها بعد. وروى أن كعب الأحبار قال لابن عباس: إني أجد في كتب الله صلاة بعد طلوع الشمس هي صلاة الأوابين. فقال ابن عباس: وأنا أوجدك في القرآن؛ ذلك في قصة داود «يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ».

الثالثة - صلاة الضحى نافلة مستحبة، وهي في الغداة بإزاء العصر في العشي، لا ينبغي أن تصلى حتى تبيض الشمس طالعة؛ ويرتفع كدرها؛ وتشرق بنورها؛ كما لا تصلى العصر إذا آصفت الشمس. وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صلاة الأوابين حين ترمض الفصال» الفصال والفصالان جمع فصيل، وهو الذى يفطم من الرضاعة من الإبل. والرمضاء شدة الحر في الأرض. وخصّ الفصال هنا بالذكر؛ لأنها هي التي ترمض قبل انتهاء شدة الحر التي ترمض بها أمهاتها لقلّة جلدها، وذلك يكون في الضحى أو بعده بقليل، وهو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي. ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالاً؛ لأجل شغله فيخسر عمله؛ لأنه يصليها في الوقت المنهى عنه ويأتى بعمل هو عليه لا له.

الرابعة - روى الترمذى من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصراً من ذهب في الجنة» قال حديث غريب. وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى». وفي الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من حافظ على شفعة الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر». وروى البخارى ومسلم عن أبي هريرة



قال : ” أوصاني خليل بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر “ لفظ البخارى . وقال مسلم : ” ورَكعتي الضحى “ وخرجه من حديث أبي الدرداء كما خرجه البخارى من حديث أبي هريرة . وهذا كله يدل على أن أقل الضحى ركعتان وأكثره ثلثا عشرة . والله أعلم . وأصل السُّلَامى ( بضم السين ) عظام الأصابع والأكف والأرجل ، ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله . وروى من حديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إنه خلق كل إنسان من بنى آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله وآستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة سلامى فإنه يمشى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار “ قال أبو توبة : وربما قال ” يمشى “ كذا خرجه مسلم . وقوله : ” ويجزى من ذلك ركعتان “ أى يكفى من هذه الصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان . وذلك أن الصلاة عمل بجميع أعضاء الجسد ، فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التى عليه فى الأصل . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ** ﴿١٩﴾ **وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً ﴾** معطوف على الجبال . قال الفراء : ولو قرئ **« وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً »** لحازب لأنه لم يظهر الفعل . قال ابن عباس : كان داود عليه السلام إذا سبج جاوبته الجبال واجتمعت إليه الطير فسبجت معه . فأجتمعها إليه حشرها . فالمعنى وسخرنا الطير بمجموعة إليه لتسبح الله معه . وقيل : أى وسخرنا الريح لتحشر الطيور إليه لتسبح معه ، أو أمرنا الملائكة لتحشر الطيور . **﴿ كُلٌّ لَهُ ﴾** أى لداود **﴿ أَوَّابٌ ﴾** أى مطيع ، أى تأتبه وتسبح معه . وقيل : الهاء لله عز وجل .

قوله تعالى : **﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾** أى قويناه حتى ثبت . قيل : بالهبة وإلقاء الرعب منه فى القلوب . وقيل : بكثرة الجنود . وقيل : بالتأييد والنصر . وهذا اختيار ابن العربى .

فلا ينفع الجيش الكثير التفافه على غير منصور وغير مُعَانٍ . وقال ابن عباس رضى الله عنه :  
كان داود أشد ملوك الأرض سلطانا . كان يحرس محرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل ،  
فإذا أصبح قيل : أرجعوا فقد رضى عنكم نبي الله . والمُلْكُ عبارة عن كثرة الملك ، فقد  
يكون للرجل ملك ولكن لا يكون ملكا حتى يكثر ذلك ؛ فلو ملك الرجل دارا وامرأة لم يكن  
ملكاً حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يفتقر إليها لضرورته الآدمية .  
وقد مضى هذا المعنى في « براءة<sup>(١)</sup> » وحقيقة الملك في « النمل » مستوفى .

قوله تعالى : ( وَآيَاتُهُ الْحِكْمَةُ وَفَصْلُ الْخَطَابِ ) فيه مستثنتان :

الأولى — قوله تعالى : ( وَآيَاتُهُ الْحِكْمَةُ ) أى النبوة ؛ قاله السدى . مجاهد : العدل .  
أبو العالية : العلم بكتاب الله تعالى . قتادة : السنة . شريح : العلم والفقه . ( وَفَصْلُ الْخَطَابِ )  
قال أبو عبد الرحمن السُّلَمي وقاتادة : يعنى الفصل في القضاء . وهو قول ابن مسعود والحسن  
والكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس : بيان الكلام . على بن أبى طالب : هو البينة على المدعى  
واليمين على من أنكر . وقاله شريح والشَّعْبِي وقاتادة أيضا . وقال أبو موسى الأشعري والشَّعْبِي  
أيضا : هو قوله أما بعد ، وهو أول من تكلم بها . وقيل : « فَصْلُ الْخَطَابِ » البيان الفاصل  
بين الحق والباطل . وقيل : هو الإيجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل . والمعنى في هذه  
الأقوال متقارب . وقول على رضى الله عنه يجمعه ؛ لأن مدار الحكم عليه في القضاء ما عدا  
قول أبى موسى .

الثانية — قال القاضى أبو بكر بن العربى : فأما علم القضاء فَلَعَمْرُؤُا لِهَكَ إِنَّهُ لَنَوْعٍ مِنَ  
العلم مجرد ، وفصل منه مؤكَّد ، غير معرفة الأحكام والبصر بالحلال والحرام ؛ ففى الحديث  
” أَقْضَاكُمْ عَلَى وَأَعْلَمَكُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مَعَاذُ بْنُ جَبَل ” وقد يكون الرجل بصيرا بأحكام  
الأفعال عارفا بالحلال والحرام ، ولا يقوم بفصل القضاء . يروى أن على بن أبى طالب  
رضى الله عنه قال : لما بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زُبَيْةً لِلْأَسَدِ ،

(١) راجع ج ٨ ص ١٧١ طبعة أولى أو ثانية .

فوقع فيها الأسد، وأزدحم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق بأخر، وتعلق الآخر بأخر، حتى صاروا أربعة، فخرجهم الأسد فيها فهلكوا، وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال، قال فأتيتهم فقلت: أتقتلون مائتي رجل من أجل أربعة أناس! تعالوا أقض بينكم بقضاء، فإن رضيتموه فهو قضاء بينكم، وإن أبيتم رفعتم ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء. فجعل للأول ربع الدية، وجعل للثاني ثلث الدية، وجعل للثالث نصف الدية، وجعل للرابع الدية، وجعل الديات على من حفر الزبية على قبائل الأربع، فسخط بعضهم ورضى بعضهم، ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصوا عليه القصة، فقال: "أنا أقض بينكم" فقال قائل: إن عليا قد قضى بيننا. فأخبروه بما قضى علي، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "القضاء كما قضى علي" في رواية: فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء علي. وكذلك يروى في المعرفة بالقضاء أن أبا حنيفة جاء إليه رجل فقال: إن ابن أبي ليلى - وكان قاضيا بالكوفة - جلد امرأة مجنونة قالت لرجل يابن الزانيين حدين في المسجد وهي قائمة. فقال: أخطأ من ستة أوجه. قال ابن العربي: وهذا الذي قاله أبو حنيفة بالبديهة لا يدركه أحد بالرواية إلا العلماء. فأما قضية علي فلا يدركها الشاذي، ولا يلحقها بعد الترتب في الأحكام إلا العاكف المتأدي. وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة المقتولون خطأ بالتدافع على الحفرة من الحاضرين عليها، فلهم الديات على من حضر على وجه الخطأ، بيد أن الأول مقتول بالمدافعة قاتل ثلاثة بالمجازبة، فله الدية بما قُتل، وعليه ثلاثة أرباع الدية بالثلاثة الذين قتلهم. وأما الثاني فله ثلث الدية وعليه الثلثان بالآثنين اللذين قتلها بالمجازبة. وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف، لأنه قتل واحدا بالمجازبة فوقعت المحاصة وغرمت العواقل هذا التقدير بعد القصاص الجارى فيه. وهذا من بدیع الاستنباط. وأما أبو حنيفة فإنه نظر إلى المعاني المتعلقة فرآها ستة: الأول أن المجنون لا حد عليه، لأن الجنون يسقط التكليف. وهذا إذا كان القذف في حالة الجنون، وأما إذا كان يحن مرة ويفيق أخرى فإنه يحد بالقذف في حالة إفاقته. والثاني قولها يابن الزانيين فجعلها حدين لكل أب حد، وإنما خطأه أبو حنيفة على مذهبه في أن حد

القذف يتداخل ، لأنه عنده حق الله تعالى كحد النحر والزنى ، وأما الشافعي ومالك فإنهما يريان أن الحد بالقذف حق للآدمي ، فيتعدد بتعدد المقتوف . الثالث أنه جلد بغير مطالبة المقتوف ، ولا تجوز إقامة حد القذف بإجماع من الأمة ، إلا بعد المطالبة بإقامته ممن يقول إنه حق لله تعالى ، ومن يقول إنه حق للآدمي . وبهذا المعنى وقع الاحتجاج لمن يرى أنه حق للآدمي ؛ إذ لو كان حقاً لله لما توقف على المطالبة كحد الزنى . الرابع أنه والى بين الحدين ، ومن وجب عليه حدان لم يُوال بينهما ، بل يحّد لأحدهما ثم يترك حتى يندمل الضرب ، [ أو يستبل المضروب<sup>(١)</sup> ] ثم يقام عليه الحد الآخر . الخامس أنه حدّها قائمة ، ولا تحّد المرأة إلا جالسة مستورة ؛ قال بعض الناس : في زنبيل . السادس أنه أقام الحد في المسجد ولا تقام الحدود فيه إجماعاً . وفي القضاء في المسجد والتعزير فيه خلاف . قال القاضي : فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء ، الذي وقعت الإشارة إليه على أحد التأويلات في الحديث المروي " أقضاكم على " . وأما من قال : إنه الإيجاز فذلك للعرب دون العجم ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم دون العرب ؛ وقد بين هذا بقوله : " وأوتيت جوامع الكلم " . وأما من قال : إنه قوله أما بعد ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته " أما بعد " . ويروى أن أول من قالها في الجاهلية سحبان بن وائل ، وهو أول من آمن بالبعث ، وأول من توكأ على عصا ، وعمر مائة وثمانين سنة . ولو صح أن داود عليه السلام قالها ، لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم ، وإنما كان بلسانه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَهَلْ أَتَاكَ نَبَوَّا أَخْصِمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ** (٢١) **إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصِمَانِ بَغْيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَخِمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَآهِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ** (٢٢) **إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ** (٢٣) **قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى نَعَاجِهِ**

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٢٥﴾

فيه أربع وعشرون مسألة .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ « الْخَصْمُ »

يقع على الواحد والاثنين والجماعة ؛ لأن أصله المصدر . قال الشاعر :

وَحَصْمٌ غَضَابٌ يَنْفُضُونَ لِحَاهُمُ ■ كَنْفِضِ الْبَرَّادِينَ الْعَرَابِ الْمَخَالِيَا

النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به هاهنا مَلَكَان . وقيل : « تَسَوَّرُوا »

وإن كانا اثنين حملاً على الخصم ، إذ كان بلفظ الجمع ومضارعاً له ، مثل الركب والصاحب .

وتقديره للاتنين ذوا خصم وللجماعة ذوو خصم . ومعنى « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أتوه من أعلى

سوره . يقال : تسَوَّر الحائط تسَلَّقَه ، والسور حائط المدينة وهو بغير همز ، وكذلك السور جمع

سورة مثل بُسْرَةٍ وبُسَيْرٍ وهي كل منزلة من البناء . ومنه سورة القرآن ؛ لأنها منزلة بعد منزلة

مقطوعة عن الأخرى . وقد مضى في مقدمة الكتاب بيان هذا . وقول النابغة :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً \* تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَسَدَّدُ

يريد شرفاً ومنزلة . فأما السور بالهمز فهو بقية الطعام في الإثناء . ابن العربي : والسور

الوليمة بالفارسي . وفي الحديث : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب " إن جابراً

قد صنع لكم سوراً خميلاً بكم " والمحراب هنا الغرفة ؛ لأنهم تسَوَّرُوا عليه فيها ؛ قاله يحيى بن

سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس ، ومنه محراب المسجد . وقد مضى القول فيه

في غير موضع . ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ ﴾ جاءت « إِذْ » مرتين ؛ لأنهما فعلان . وزعم

(١) راجع ج ١ ص ٦٥ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧١ و ج ١١ ص ٨٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



الفراء : أن إحداهما بمعنى لما . وقول آخر أن تكون الثانية مع ما بعدها تبيننا لما قبلها .  
 قيل : إنهما كانا إنسيين ؛ قاله النقاش . وقيل : ملكين ؛ قاله جماعة . وعينهما جماعة  
 فقالوا : إنهما جبريل وميكائيل . وقيل : ملكين في صورة إنسيين بعثهما الله إليه في يوم  
 عبادته ، فمعهما الحرس الدخول ، فتسوّروا المحراب عليه ، فما شعر وهو في الصلاة إلا وهما  
 بين يديه جالسين ؛ وهو قوله تعالى : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أى  
 علوا وتزلوا عليه من فوق المحراب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وسبب ذلك ما حكاه ابن عباس  
 أن داود عليه السلام حدث نفسه إن أبته أن يعتصم . فقيل له : إنك ستبتلى وتعلم اليوم  
 الذى تبتهل فيه فخذ حذرَكَ . فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو  
 يقرأ الزبور إذ جاء طائر كآحسن ما يكون من الطير ، بفعل يدرج بين يديه ، فهم أن يتناولوه  
 بيده ، فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب ، فدنا منه ليأخذه فطار ، فأطلع ليصره فأشرف  
 على امرأة تغتسل ، فلما رآته غطت جسدها بشعرها . قال السدي : فوقعت في قلبه .  
 قال ابن عباس : وكان زوجها غازيا في سبيل الله وهو أوريا بن حنان ، فكتب داود إلى  
 أمير الغزاة أن يجعل زوجها في حملة التابوت ، وكان حملة التابوت إما أن يفتح الله عليهم  
 أو يقتلوا ، فقدمه فيهم فقتل ، فلما آنقضت عدتها خطبها داود ، واشترطت عليه إن ولدت غلاما  
 أن يكون الخليفة بعده ، وكتبت عليه بذلك كتابا ، وأشهدت عليه خمسين رجلا من بني إسرائيل ،  
 فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب ، وتسوّر الملكان وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه .  
 ذكره الماوردي وغيره . ولا يصح . قال ابن العربي : وهو أمثل ما روى في ذلك .

(١) ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصلاة والسلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحة لها ، وهو هراء  
 وآفراء كما قال البيضاوي . وما يقدح في عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولقد أحسن أبو حيان وأجاد حيث  
 يقول : ويعلم قطعا أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها ، ضرورة أنا لوجوزنا  
 عليهم شيئا من ذلك بطلت الشرائع ، ولم تنق بشيء مما يذكرون أنه أوحى الله به إليهم ، فاحكى الله تعالى في كتابه  
 يمر على ما أراده تعالى . وما حكى القصاص مما فيه غض من منصب النبوة طرحناه ؛ ونحن كما قال الشاعر :

ونؤثر حكم العقل في كل شبهة \* إذا أثر الأخبار جلاس قصاص

والرقاشي مطروح الرواية عند التحقيق . وسبأى للؤلف أن ينقل عن النحاس في صفحة ١٧٥ ما يؤيد ما أوردناه .

قلت : ورواه مرفوعا بمعناه الترمذى الحكيم في «نواذر الأصول» عن يزيد الرقاشي ،  
سمع أنس بن مالك يقول ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن داود النبي عليه  
السلام حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بنى إسرائيل بعثا وأوصى صاحب البعث فقال  
إذا حضر العدو قرب فلانا وسماه قال فقربه بين يدي التابوت — قال — وكان ذلك التابوت  
في ذلك الزمان يُستنصر به فن قدّم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش  
الذى يقاتله فقدم فقتل زوج المرأة ونزل الملاك على داود فقضا عليه القصة » . وقال  
سعيد عن قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عمّان مدينة بلقاء أن يأخذوا بحلقة<sup>(١)</sup>  
الباب ، وفيه الموت الأحمر ، فتقدم فقتل . وقال الشعبي قال قوم من العلماء : إنما أمتحن  
الله داود بالخطيئة ؛ لأنه تمنى يوما على ربه منزلة إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وسأله أن يمتحنه  
نحو ما أمتحنهم ، ويعطيه نحو ما أعطاهم . وكان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام ، يوم يقضى  
فيه بين الناس ، ويوم يخلو فيه بعبادة ربه ، ويوم يخلو فيه بنسائه وأشغاله . وكان يجد فيما  
يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحق ويعقوب . فقال : يارب ! إن الخير كله قد ذهب  
به آبائي ، فأوحى الله تعالى إليه : إنهم آبتلوا ببلايا لم يبتل بها غيرهم فصبروا عليها ، آبتلى  
إبراهيم بمرود والنار وبذبح ابنه ، وآبتلى إسحق بالذبح وآبتلى يعقوب بالحزن على يوسف  
وذهاب بصره ، ولم تُبتل أنت بشيء من ذلك . فقال داود عليه السلام : فأبتلى بمثل ما آبتليتهم ،  
وأعطيني مثل ما أعطيتهم ، فأوحى الله تعالى إليه : إنك مبتلى في شهر كذا في يوم الجمعة . فلما  
كان ذلك اليوم دخل محرابه ، وأغلق بابه ، وجعل يصلى ويقرأ الزبور . فبينما هو كذلك  
إذ مثل له الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فيها من كل لون حسن ، فوقفت بين  
رجليه ، فمد يده ليأخذها فیدفعها لأبْن له صغير ، فطارت غير بعيد ولم تؤيسه من نفسها ،  
فامتد إليها ليأخذها ففتحت ، فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة ، فذهب ليأخذها فطارت  
ونظر داود يرتفع في إثرها ليعث إليها من يأخذها ، فنظر امرأة في بستان على شط بركة

(١) مدينة بلقاء يريد بها قصة البلقاء .

تغتسل ؛ قاله الكلبي . وقال السدي : تغتسل عريانة على سطح لها ؛ فرأى أجمل النساء خلقا ، فأبصرت ظله فنفضت شعرها فغطى بدنهما ، فزاده إعجابا بها . وكان زوجها أوريا بن حنان ، في غزوة مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود ، فكتب داود إلى أيوب أن أبعث بأوريا إلى مكان كذا وكذا ، وقدمه قبل التابوت ، وكان من قدم قبل التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه أو يستشهد . فقدمه ففتح له . فكتب إلى داود يخبره بذلك . قال الكلبي : وكان أوريا سيف الله في أرضه في زمان داود ، وكان إذا ضرب ضربة وكبر كبر جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله ، وكبرت ملائكة السماء بتكبيره حتى ينتهي ذلك إلى العرش ، فتكبر ملائكة العرش بتكبيره . قال : وكان سيوف الله ثلاثة ؛ كالب بن يوفنا في زمن موسى ، وأوريا في زمن داود ، وحزق بن عبد المطلب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما كتب أيوب إلى داود يخبره أن الله قد فتح على أوريا كتب داود إليه : أن أبعثه في بعث كذا وقدمه قبل التابوت ؛ ففتح الله عليه ، فقتل في الثالثة شهيدا . فتزوج داود تلك المرأة حين آنقضت عدتها . فهي أم سليمان بن داود . وقيل : سبب امتحان داود عليه السلام أن نفسه حدثته أنه يطيق قطع يوم بغير مقارفة شيء . قال الحسن : إن داود جزأ الدهر أربعة أجزاء ؛ جزءا للنساء ، وجزءا للعبادة ، وجزءا لبني إسرائيل يذاكرونه ويذاكرهم ويبكونه ويبكيهم ، ويوما للقضاء ، فتذاكروا هل يمر على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبا ؟ فأخبر داود أنه يطيق ذلك ، فأغلق الباب على نفسه يوم عبادته ، وأمر ألا يدخل عليه أحد ، وأكب على قراءة الزبور ، ف وقعت حمامة من ذهب بين يديه . وذكر نحو ما تقدم . قال علماؤنا : وفي هذا دليل وهي .

الثانية — على أنه ليس على الحاكم أن ينتصب للناس كل يوم . وأنه ليس للإنسان أن يترك وطء نسائه وإن كان مشغولا بالعبادة . وقد مضى هذا المعنى في « النساء »<sup>(٢)</sup> . وحكم كعب بذلك في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما . وقد قال عليه السلام

(١) في النسخة الخيرية : وكان سيوف الله هكذا ثلاثة . (٢) راجع ج ٥ ص ١٩ طبعة أولى أو ثانية .

لعبد الله بن عمر : " إِنَّ لزوجك عليك حقاً " الحديث . وقال الحسن أيضاً ومجاهد :  
 إن داود عليه السلام قال لبني إسرائيل حين استخلف : والله لأعدلن بينكم ، ولم يستثن  
 فابتلى بهذا . وقال أبو بكر الوزاق : كان داود كثير العبادة فأعجب بعمله وقال :  
 هل في الأرض أحد يعمل كعملي . [فأرسل<sup>(١)</sup>] الله إليه جبريل ؛ فقال إن الله تعالى يقول لك :  
 عجبته بعبادتك ، والعجب يأكل العبادة كما تأكل النار الحطب ، فإن أعجبت ثانية وكلتاك  
 إلى نفسك . قال : يا رب كلني إلى نفسي سنة . قال : إن ذلك لكثير . قال : فشهر .  
 قال : إن ذلك لكثير . قال : فيوما . قال : إن ذلك لكثير . قال : يا رب فكلني إلى نفسي  
 ساعة . قال : فشأنك بها . فوكل الأحراس ، ولبس الصوف ، ودخل المحراب ، ووضع  
 الزبور بين يديه ؛ فينما هو في عبادته إذ وقع الطائر بين يديه ، فكان من أمر المرأة ما كان .  
 وقال سفيان الثوري قال داود ذات يوم : يا رب مامن يوم إلا ومن آل داود لك فيه صائم ،  
 وما من ليلة إلا ومن آل داود لك فيها قائم . فأوحى الله إليه : يا داود منك ذلك أو مني ؟  
 وعزني لأكلتك إلى نفسك . قال : يا رب أعف عني . قال : أكلك إلى نفسك سنة .  
 قال : لا بعزتك . قال : فشهر . قال : لا بعزتك . قال : فأسبوعا . قال : لا بعزتك .  
 قال : فيوما . قال : لا بعزتك . قال : فساعة . قال : لا بعزتك . قال : فليحظة . فقال له  
 الشيطان : وما قدر لحظة . قال : كلني إلى نفسي لحظة . فوكله الله إلى نفسه لحظة .  
 وقيل له : هي في يوم كذا في وقت كذا . فلما جاء ذلك اليوم جعله للعبادة ، ووكل الأحراس  
 حول مكانه . قيل : أربعة آلاف . وقيل : ثلاثين ألفا أو ثلاثة وثلاثين ألفا . وخلا بعبادة  
 ربه ، ونشر الزبور بين يديه ، بغاءت الحمامة فوقعته له ، فكان من أمره في لحظته مع المرأة  
 ما كان . وأرسل الله عز وجل إليه الملكين بعد ولادة سليمان ، وضربا له المثل بالنعاج ، فلما  
 سمع المثل ذكر خطيئته نفخ ساجدا أربعين ليلة على ما يأتي .

الثالثة — قوله تعالى : ( فَفَزَعَ مِنْهُمْ ) لأنهما أتياه ليلا في غير وقت دخول الحصوم .  
 وقيل : لدخولهم عليه بغير إذنه . وقيل : لأنهم تسوروا عليه المحراب ولم يأتوه من الباب .

(١) في الأصول : « فأوحى » .

قال ابن العربي : وكان محراب داود عليه السلام من الامتناع بالارتفاع ، بحيث لا يرتقى إليه آدمى بحيلة إلا أن يقيم إليه أياما أو أشهرها بحسب طاقته ، مع أعوان يكثر عددهم ، وآلات جمعة مختلفة الأنواع . ولو قلنا : إنه يوصل إليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبرا عن ذلك «تَسَوُّرُوا الْمِحْرَابَ» إذ لا يقال تسور المحراب والغرفة لمن طلع إليها من درجها ، وجاءها من أسفلها إلا أن يكون ذلك مجازا ، وإذا شاهدت الكوة التي يقال إنه دخل منها الخصمان علمت قطعا أنهما ملكان ؛ لأنها من العلو بحيث لا ينالها إلا علوى . قال الثعلبي : وقد قيل كان المتسوران أخوين من بني إسرائيل لأب وأم . فلما قضى داود بينهما بقضية قال له ملك من الملائكة : فهلا قضيت بذلك على نفسك يا داود . قال الثعلبي : والأول أحسن أنهما كانا ملكين نهب داود على ما فعل .

قلت : وعلى هذا أكثر أهل التأويل . فإن قيل : كيف يجوز أن يقول الملكان «خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» وذلك كذب والملائكة عن مثله مترهون . فالجواب عنه أنه لا بد في الكلام من تقدير ؛ فكأنهما قالا : قدّرنا كأننا خصمان بنى بعضنا على بعض فأحكم بيننا بالحق ، وعلى ذلك يحمل قولهما : «إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً» لأن ذلك وإن كان بصورة الخبر فالمراد إirاده على طريق التقدير لينبه داود على ما فعل ؛ والله أعلم .

الرابعة — إن قيل : لم فزع داود وهو نبي ، وقد قويت نفسه بالنبوة ، وأطمانت بالوحي ، ووثقت بما أتاه الله من المتزلة ، وأظهر على يديه من الآيات ، وكان من الشجاعة في غاية المسكنة ؟ قيل له : ذلك سبيل الأنبياء قبله ، لم يأمنوا القتل والإذابة ومنهما كان يخاف . ألا ترى إلى موسى وهرون عليهما السلام كيف قالا : «إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّغِي» فقال الله عز وجل «لَا تَخَافَا» . وقالت الرسل للوط : «لَا تَخَفْ» . «إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوهُ إِلَيْكَ» وكذا قال الملكان هنا : «لَا تَخَفْ» . قال محمد بن إسحق : بعث الله إليه ملكين يختصمان إليه وهو في محرابه — مثلا ضربه الله له ولأوريا — فراهما واقفين على رأسه ؛ فقال : ما أدخلكما علي ؟ قالا : «لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» فجئناك لتقضي بيننا .



الخامسة - قال ابن العربي : فإن قيل كيف لم يأمر بإخراجهما إذ قد علم مطلبهما ، وهلا أدبهما وقد دخلا عليه بغير إذن ؟ فالجواب عليه من أربعة أوجه : الأول - أنا لم نعلم كيفية شرعه في الحجاب والإذن ، فيكون الجواب بحسب تلك الأحكام ، وقد كان ذلك في ابتداء شرعنا مهملا في هذه الأحكام ، حتى أوضحها الله تعالى بالبيان . الثاني - أنا لو نزلنا الجواب على أحكام الحجاب ، لاحتل أن يكون الفزع الطارئ عليه أذهله عما كان يجب في ذلك له . الثالث - أنه أراد أن يستوفي كلامهما الذي دخلا له حتى يعلم آخر الأمر منه ، ويرى هل يحتمل التقحم فيه بغير إذن أم لا ؟ وهل يقترن بذلك عذرهما أم لا يكون لهما عذر فيه ؟ فكان من آخر الحال ما أنكشف أنه بلاء ومحنة ، ومثل ضربه الله في القصة ، وأدب وقع على دعوى العصمة . الرابع - أنه يحتمل أن يكون في مسجد ولا إذن في المسجد لأحد إذ لا حجر فيه على أحد .

قلت : وقول خامس ذكره القشيري ؛ وهو أنها قالا : لما لم يأذن لنا الموكلون بالحجاب ، توصلنا إلى الدخول بالنسور ، وخفنا أن يتفاقم الأمر بيننا . فقبل داود عذرهم ، وأصغى إلى قولهم .

السادسة - قوله تعالى : « خَصْمَانِ » إن قيل : كيف قال « خَصْمَانِ » وقبل هذا « إِذ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » فقول : لأن الاثنين جمع ؛ قال الخليل : كما تقول نحن فعلنا إذا كنتم اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبرا ، فلما آنقضى الخبر وجاءت المخاطبة ، خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا خصمان . وقال الزجاج : المعنى نحن خصمان . وقال غيره : القول محذوف ؛ أي يقول « خَصْمَانِ بَغْيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » قال الكسائي : ولو كان بغْيَ بعضهما على بعض لحاز . الماوردي : وكانا ملكين ، ولم يكونا خصمين ولا باغيين ، ولا يأتي منهما كذب ؛ وتقدير كلامهما ما تقول : إن أذاك خصمان قالا بغْيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ . وقيل : أي نحن فريقان من الخصوم بغْيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ . وعلى هذا يحتمل أن تكون الخصومة بين اثنين ومع كل واحد جمع . ويحتمل أن يكون لكل واحد من هذا الفريق خصومة

مع كل واحد من الفريق الآخر ، فحضرُوا الخصومات ولكن أبتدأ منهم آثان ، فعرف داود بذكر النكاح القصص . وأغنى ذلك عن التعرض للخصومات الآخر . والبنى التعدي والخروج عن الواجب . يقال بنى الجرح إذا أفرط وجعه وتراعى إلى ما يفتحش ، ومنه بغت المرأة إذا أتت الفاحشة .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ ﴾ أى لا تجر ، قاله السدى . وحكى أبو عبيد : شططت عليه وأشططت أى جرت . وفى حديث تميم الدارى : ( إنك لشاطى ) أى جائر على فى الحكم . وقال قتادة : لا تمل . الأخفش : لا تُسْرِف . وقيل : لا تفرط . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد من شطط الدار أى بعدت ، شطط الدار تَشِطُّ وتَشُطُّ شَطًّا وشُطُوطًا بعدت . وأشط فى القضية أى جار ، وأشط فى السوم وأشطت أى أبعد ، وأشطوا فى طلبى أى أمعنوا . قال أبو عمرو : الشطط مجاوزة القدر فى كل شئ . وفى الحديث : " لها مهر مثلها لا وكس ولا شطط " أى لا نقصان ولا زيادة . وفى التنزيل : « لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطَا » أى جوراً من القول وبعداً عن الحق . ( وأهدنا إلى سواء الصراط ) أى أرشدنا إلى قصد السبيل .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً ﴾ أى قال الملك الذى تكلم عن أوريا : « إِنَّ هَذَا أَخِي » أى على دينى ، وأشار إلى المدعى عليه . وقيل : أخى أى صاحبه . « لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً » وقرأ الحسن : « تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً » بفتح التاء فيهما وهى لغة شاذة ، وهى الصحيحة من قراءة الحسن ، قاله النحاس . والعرب تكنى عن المرأة بالنعجة والشاة ، لما هى عليه من السكون والمعجزة وضعف الجانب . وقد يكنى عنها بالبقرة والحجيرة والناقة ، لأن الكل مركوب قال ابن غون :

أنا أبوهن ثلاث هننة \* رابعة فى البيت صغرا هننة  
ونعجتى خمسا توفيهننة \* ألا فتى سمح يغديهننة  
طى النقا فى الجوع يطويهننة \* ويل الزغيف ويله منهننة

وقال عنتره :

يَا شَاةَ مَا قَنَيْصَ لِيْنِ حَلَّتْ لَهُ \* حُرْمَتٌ عَلَى وَلِيَّتِهَا لَمْ تَحْرِمِ  
فَبَعَثْتُ جَارِيَّتِي فَقُلْتُ لَهَا أَذْهَبِي \* فَتَجَسَّسِي أَخْبَارَهَا لِي وَأَعْلَمِ  
قَالَتْ رَأَيْتُ مِنَ الْأَعَادَى غُرَّةَ \* وَالشَّاةُ مُمَكِّنَةٌ لِمَنْ هُوَ مُرْتَمِ  
فَكَأَنَّهَا التَّفَقَّتْ بِجِيدِ جِدَايَةِ \* رَشِيٍّ مِنَ الْغِزْلَانِ حُرٍّ أَرْثَمِ

وقال آخر :<sup>(١)</sup>

فَرَمَيْتُ غَفْلَةً عَيْنِي عَنْ شَايَةِ \* فَأَصْبَحْتُ حَبَّةَ قَلْبِهَا وَطِحَامَهَا

وهذا من أحسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء . قال الحسين بن الفضل : هذا من الملكين تعريض وتنبيه كقولهم ضرب زيد عمرا ، وما كان ضرب ولا نعاج على التحقيق ، كأنه قال نحن خصمان هذه حالنا . قال أبو جعفر النحاس : وأحسن ما قيل في هذا أن المعنى ؛ يقول خصمان بنى بعضنا على بعض على جهة المسئلة ؛ كما تقول : رجل يقول لأمرأته كذا ؛ ما يجب عليه ؟

قلت : وقد تأول المزي صاحب الشافعي هذه الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب الذي خرجه « الموطأ » وغيره : « هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ » على نحو هذا ؛ قال المزي : يحتمل هذا الحديث عندى - والله أعلم - أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أجاب عن المسئلة فأعلمهم بالحكم أن هذا يكون إذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنى ، لا أنه قبل على عتبة قول أخيه سعد ، ولا على زَمْعَةَ قول ابنه إنه ولد زنى ، لأن كل واحد منهما أخبر عن غيره . وقد أجمع المسلمون أنه لا يقبل لإقرار أحد على غيره . وقد ذكر الله سبحانه في كتابه مثل ذلك في قصة داود والملائكة ؛ إذ دخلوا عليه ففرغ منهم ، قالوا لا تخف خصمان ولم يكونوا خصمين ، ولا كان لواحد منهم تسع وتسعون نعجة ، ولكنهم كلّموه على المسئلة ليعرف بها ما أرادوا تعريفه . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم

(١) هو الأعشى . (٢) قوله : « إنه ولد زنى » أولى بقول سعد بن أبي وقاص . راجع الحديث

في « الموطأ » ج ٦ ص ٤ طبعة السلطان عبد الحفيظ .

حكم في هذه القصة على المسئلة، وإن لم يكن أحد يؤنسني على هذا التأويل في الحديث؛ فإنه عندي صحيح . والله أعلم .

التاسعة — قال النحاس : وفي قراءة ابن مسعود « إِنَّ هَذَا أُنْثَى كَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْمَةً أُنْثَى » و « كان » هنا مثل قوله عز وجل : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » فأما قوله « أُنْثَى » فهو تأكيد، كما يقال : هو رجل ذكر وهو تأكيد . وقيل : لما كان يقال هذه مائة نعمة ، وإن كان فيها من الذكور شيء يسير، جاز أن يقال أُنْثَى ليعلم أنه لا ذكر فيها . وفي التفسير : له تسع وتسعون امرأة . قال ابن العربي : إن كان جميعهن أحرارا فذلك شرعه ، وإن كنَّ إماء فذلك شرعنا . والظاهر أن شرع من تقدم قبلنا لم يكن مقصورا بعدد ، وإنما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، لضعف الأبدان وقلة الأعمار . وقال القشيري : ويجوز أن يقال لم يكن له هذا العدد بعينه ، ولكن المقصود ضرب مثل ، كما تقول : لو جئتنى مائة مرة لم أقض حاجتك ، أى مرارا كثيرة . قال ابن العربي : قال بعض المفسرين لم يكن لداود مائة امرأة ، وإنما ذكر التسعة والتسعين مثلا ؛ المعنى : هذا غنى عن الزوجة وأنا مقتدر إليها ، وهذا فاسد من وجهين : أحدهما — أن العدول عن الظاهر بغير دليل لا معنى له ، ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا . الثانى — أنه روى البخارى وغيره أن سليمان قال : « لأطوفن الليلة على مائة امرأة أتلد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله ونسئ أن يقول إن شاء الله » وهذا نص .

العاشرة — قوله تعالى : « وَلِي نَعْمَةٍ وَاحِدَةٍ » أى امرأة واحدة : « فَقَالَ أَكْفَيْنِيهَا » أى أنزل لى عنها حتى أكفلها . وقال ابن عباس : أعطينها ، وعنه : تحوّل لى عنها . وقاله ابن مسعود . وقال أبو العالية : ضمها لى حتى أكفلها . وقال ابن كيسان : أجعلها كفى ونصيبى . « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » أى غلبنى . قال الضحاك : إن تكلم كان أفصح منى ، وإن حارب كان أبطش منى . يقال : عزّه يعزّه ( بضم العين في المستقبل ) عزّا غلبه . وفي المثل : مَنْ عَزَّ بَزًّا أى من غلب سلب . والأسم العزّة وهى القوة والغلبة . قال الشاعر :  
قَطَاةٌ عَزَّهَا شَرُّكَ فَبَاتَتْ \* تُجَادِبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الْجَنَاحُ

وقرأ عبد الله بن مسعود وعبيد بن عمير « وَعَازَنِي فِي الْخُطَابِ » أى غالبني ؛ من المعازة وهي المغالبة ؛ عازّه أى غالبه . قال ابن العربي : وأختلف في سبب الغلبة ؛ فقليل : معناه غلبني بديانته . وقيل : غلبني بسلطانه ؛ لأنه لما سأله لم يستطع خلافه . كان ببلادنا أمير يقال له سير بن أبي بكر فكلمته في أن يسأل لي رجلا حاجة ، فقال لي : أما علمت أن طلب السلطان للحاجة غصب لما . فقلت : أما إذا كان عدلا فلا . فعجبت من عجمته وحفظه لما تمثل به وفطنته ، كما عجب من جوابي له وأستغربه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيمِكَ إِلَى نِعَامِي ﴾ قال النحاس : فيقال إن هذه كانت خطيئة داود عليه السلام ؛ لأنه قال : لقد ظلمك من غير تثبت بيّنة ، ولا إقرار من الخصم ؛ هل كان هذا كذا أو لم يكن . فهذا قول .

وسأتي بيانه في المسئلة بعد هذا ، وهو حسن إن شاء الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس : فأما قول العلماء الذين لا يدفع قولهم ؛ منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس ، فإنهم قالوا : ما زاد داود صلى الله على نبيينا وعليه على أن قال للرجل أنزل لي عن أمرك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله عز وجل على ذلك ونهيه عليه ، وليس هذا بكبير من المعاصي ، ومن تخطى إلى غير هذا وإنما يأتي بما لا يصح عن عالم ، ويلحقه فيه إثم عظيم . كذا قال في كتاب « إعراب القرآن » . وقال في كتاب « معاني القرآن » له بمثله . قال رضى الله عنه : قد جاءت أخبار وقصص في أمر داود عليه السلام وأوريا ، وأكثرها لا يصح ولا يتصل إسناده ، ولا ينبغي أن يحتجوا على مثلها إلا بعد المعرفة بصحتها . وأصح ما روى في ذلك ما رواه مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : ما زاد داود عليه السلام على أن قال « أَكْفَيْتَنِيهَا » أى أنزل لي عنها . وروى المنهال عن سعيد بن جبير قال : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال : « أَكْفَيْتَنِيهَا » أى تحوّل لي عنها وضمها إليّ ، قال أبو جعفر : فهذا أجل ما روى في هذا ، والمعنى عليه أن داود عليه السلام سأل أوريا أن يطلق امرأته ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنهيه الله (١) هو الأمير أبو بكر سير بن أمراء المرابطين أحد قواد يوسف بن تاشفين المشاهير تركه بالأندلس حين عزم الرجوع إلى بلاده . ١٠ = نفح الطيب .



عز وجل على ذلك ، وعاتبه لما كان نبيا وكان له تسع وتسعون أنكر عليه أن يتشاغل بالدنيا بالترديد منها ، فأما غير هذا فلا ينبغي الاجترار عليه . قال ابن العربي : وأما قولهم إنها لما أعجبه أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً ، فإن داود صلى الله عليه وسلم لم يكن ليريق دمه في غرض نفسه ، وإنما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه : أنزل لي عن أهلك وعزم عليه في ذلك ، كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة ، كانت في الأهل أو في المال . وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما : إن لي زوجتين أنزل لك عن أحسنهما ، فقال له : بارك الله لك في أهلك . وما يجوز فعله ابتداءً يجوز طلبه ، وليس في القرآن أن ذلك كان ، ولا أنه تزوجها بعد زوال عصمة الرجل عنها ، ولا ولادتها لسلیمان ، فمعن يروى هذا ويسند ؟ ! وعلى من في نقله يعتمد ، وليس يأثره عن الثقات الأثبات أحد . أما أن في سورة «الأحزاب» نكتة تدل على أن داود قد صارت له المرأة زوجة ، وذلك قوله : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » يعني في أحد الأقوال تزويج داود المرأة التي نظر إليها ، كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ، إلا أن تزويج زينب كان من غير سؤال للزوج في فراق ، بل أمره بالتمسك بزوجه ، وكان تزويج داود للمرأة بسؤال زوجها فراقها . فكانت هذه المنقبة لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة إلى مناقبه العلية صلى الله عليه وسلم . ولكن قد قيل : إن معنى « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » تزويج الأنبياء بغير صداق من وهبت نفسها لهم من النساء بغير صداق . وقيل : أراد بقوله : « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » أن الأنبياء صلوات الله عليهم فرض لهم ما يمثلونه في النكاح وغيره . وهذا أصح الأقوال . وقد روى المفسرون أن داود عليه السلام نكح مائة امرأة ، وهذا نص القرآن . وروى أن سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعمئة جارية ، وركب أعلم . وذكر الكيا الطبري في أحكامه في قول الله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » الآية ، ذكر المحققون الذين يرون تنزيه الأنبياء عليهم السلام عن الجائر ، أن داود عليه

السلام كان قد أقدم على خطبة امرأة قد خطبها غيره ، يقال هو أوريا ؛ فسأل القوم إلى تزويجها من داود راغبين فيه ، وزاهدين في الخاطب الأول ، ولم يكن بذلك داود عارفاً ، وقد كان يمكنه أن يعرف ذلك فيعدل عن هذه الرغبة ، وعن الخطبة بها فلم يفعل ذلك ، من حيث أعجب بها إما وصفاً أو مشاهدة على غير تعمد ؛ وقد كان لداود عليه السلام من النساء العدد الكثير ، وذلك الخاطب لا امرأة له ، فنبهه الله تعالى على ما فعل بما كان من تسوؤ الملكين ، وما أوردها من التمثيل على وجه التعريض ؛ لكي يفهم من ذلك موقع العتب فيعدل عن هذه الطريقة ، ويستغفر ربه من هذه الصغيرة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ ﴾ فيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين ، وقبل أن يسمع من الآخر بظاهر هذا القول . قال ابن العربي : وهذا مما لا يجوز عند أحد ، ولا في ملة من الملل ، ولا يمكن ذلك للبشر . وإنما تقدير الكلام أن أحد الخصمين أدعى والآخر سلم في الدعوى ، فوقعت بعد ذلك الفتوى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا جالس إليك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر " وقيل : إن داود لم يقض للآخر حتى اعترف صاحبه بذلك . وقيل : تقديره لقد ظلمك إن كان كذلك . والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجوه .

قلت : ذكر هذين الوجهين القشيري والمأوردي وغيرهما . قال القشيري : وقوله « لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ » من غير أن يسمع كلام الخصم مشكل ؛ فيمكن أن يقال : إنما قال هذا بعد مراجعة الخصم الآخر وبعد اعترافه . وقد روى هذا وإن لم تثبت روايته ، فهذا معلوم من قرائن الحال ، أو أراد لقد ظلمك إن كان الأمر على ما تقول ، فسكت به هذا وصبره إلى أن يسأل خصمه . قال ويحتمل أن يقال : كان من شرعهم التعويل على قول المدعى عند سكوت المدعى عليه ، إذا لم يظهر منه إنكار بالقول . وقال الحليسي أبو عبد الله في كتاب منهاج الدين له : « ومما جاء في شكر النعمة المنتظرة إذا حضرت ، أو كانت خافية فظهرت السجود لله عز وجل . قال والأصل في ذلك قوله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأٌ

الْخَصْمِ » إلى قوله : « وَحُسْنُ مَآبٍ » . أخبر الله عز وجل عن داود عليه السلام ، أنه سمع قول المتظلم من الخصمين ، ولم يخبر عنه أنه سأل الآخر ، إنما حكى أنه ظلمه ، فكان ظاهر ذلك أنه رأى في المتكلم محائل الضعف والهزيمة ، فحمل أمره على أنه مظلوم كما يقول ، ودعاه ذلك إلى ألا يسأل الخصم ؛ فقال له مستعجلاً : « لَقَدْ ظَلَمَكَ » مع إمكان أنه لو سأله لكان يقول : كانت لي مائة نعجة ولا شيء لهذا ، فسرق مني هذه النعجة ، فلما وجدتها عنده قلت له أرددها ، وما قلت له أكفلنيها ، وعلم أنى مرافعه إليك ، بغزني قبل أن أجره ، وجاءك متظلماً من قبل أن أحضره ، لتظن أنه هو المحق وأنى أنا الظالم . ولما تكلم داود بما حملته العجلة عليه ، علم أن الله عز وجل خلاه ونفسه في ذلك الوقت ، وهو الفتنة التي ذكرناها ، وأن ذلك لم يكن إلا عن تقصير منه ، فاستغفر ربه ونحراً كما لله تعالى شكراً على أن عصمه ، بأن أقصر على تظلم المشكوك ، ولم يزد على ذلك شيئاً من آتهار أو ضرب أو غيرهما ، مما يليق بمن تصور في القلب أنه ظالم ، فغفر الله له ثم أقبل عليه يعاتبه ؛ فقال : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » . فبان بما قصه الله تعالى من هذه الموعظة ، التي توخاه بها بعد المغفرة ، أن خطيئته إنما كانت التقصير في الحكم ، والمبادرة إلى تظلم من لم يثبت عنده ظلمه . ثم جاء عن ابن عباس أنه قال سجد لها داود شكراً ، وسجد لها النبي صلى الله عليه وسلم أتباعاً ، فنبت أن السجود للشكر سنة متواترة عن الأنبياء صلوات الله عليهم . ( سُؤَالِ نَعَجَتِكَ ) أى بسؤاله نعيمتك ؛ فأضاف المصدر إلى المفعول ، وألقى الهاء من السؤال ؛ وهو كقوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ » أى من دعائه الخير .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ( وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ الْخَاطِئِينَ ) يقال : خلیط وخطاء ولا يقال طويل وطولاء ؛ لثقل الحركة في الواو . وفيه وجهان : أحدهما أنهما الأصحاب . الثاني أنهما الشركاء .

قلت : إطلاق الخاطئ على الشركاء فيه بعد ، وقد اختلف العلماء في صفة الخاطئ ، فقال أكثر العلماء : هو أن يأتي كل واحد بغنمه فيجمعها راع واحد والذاو والمراح . وقال طاوس وعطاء : لا يكون الخاطئ إلا الشركاء . وهذا خلاف الخبر ؛ وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يُجَمَّع بين مفترق ولا يفترق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية » وروى « فإنهما يتراذان الفضل » ولا موضع لتراد الفضل بين الشركاء ؛ فأعلمه . وأحكام الخاطئة المذكورة في كتب الفقه . ومالك وأصحابه وجمع من العلماء لا يرون [ الصدقة <sup>(١)</sup> ] على من ليس في حصته ما تجب فيه الزكاة . وقال الربيع والليث وجمع من العلماء منهم الشافعي : إذا كان في جميعها ما تجب فيه الزكاة أخذت منهم الزكاة . قال مالك : وإن أخذ المصدق بهذا تراذوا بينهم للاختلاف في ذلك ، وتكون حكم حاكم اختلف فيه .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : « لَيْسَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » أى يتعدى ويظلم . « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فإنهم لا يظلمون أحدا . « وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ » يعنى الصالحين أى وقيل هم فـ « ما » زائدة . وقيل : بمعنى الذى وتقديره وقيل الذين هم . وسمع عمر رضى الله عنه رجلا يقول في دعائه : اللهم أجعلنى من عبادك القليل . فقال له عمر : ما هذا الدعاء ؟ فقال أردت قول الله عز وجل : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ » فقال عمر : كل الناس أفضقه منك يا عمر .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ » أى ابتليناه . « وَظَنَّ » معناه أيقن . قال أبو عمرو والفراء : ظن بمعنى أيقن ، إلا أن الفراء شرحه بأنه لا يجوز في المعاني أن يكون الظن إلا بمعنى اليقين . والقراءة « فَتَنَّا » بتشديد النون دون التاء . وقرأ عمر ابن الخطاب رضى الله عنه « فَتَنَّا » بتشديد التاء والنون على المبالغة . وقرأ قتادة وعبيد ابن عمير وابن السميع « فَتَنَّا » بتخفيفهما . ورواه على بن نصر عن أبى عمرو ، والمراد به الملكان الذان دخلا على داود عليه السلام .

(١) زيادة يقتضيا السياق .

السادسة عشرة — قيل : لما قضى داود بينهما في المسجد ، نظر أعدهما إلى صاحبه فضحك . فلم يظن داود ؛ فأحبا أن يعرفهما ، فصعدا إلى السماء حيال وجهه ، فعلم داود عليه السلام أن الله تعالى آتلاه بذلك ، ونبهه على ما آتلاه .

قلت : وليس في القرآن ما يدل على القضاء في المسجد إلا هذه الآية ، وبها استدل من قال بجواز القضاء في المسجد ، ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما أقرهم داود على ذلك . ويقول : أنصرفا إلى موضع القضاء . وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء يقضون في المسجد . وقد قال مالك : القضاء في المسجد من الأمر القديم . يعني في أكره الأمور . ولا بأس أن يجلس في رحبته ؛ ليصل إليه الضعيف والمشتك والحائض ، ولا يقيم فيه الحدود ؛ ولا بأس بخفيف الأدب . وقد قال أشهب : يقضى في منزله وأين أحب .

السابعة عشرة — قال مالك رحمه الله : وكان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من استتقى معاوية . قال مالك : ويلبغى للقضاة مشاورة العلماء . وقال عمر بن عبد العزيز : لا يستتقى حتى يكون عالما بأثار من مضى ، مستشيرا لذوى الرأي ، حليما نهما . قال : ويكون ورعا . قال مالك : ويلبغى أن يكون متيقظا كثير التحذر من الخيل ، وأن يكون عالما بالشروط ، عارفا بما لا بد له منه من العريضة ؛ فإن الأحكام تختلف باختلاف العبارات والدعاوى والإقرارات والشهادات والشروط التي تتضمن حقوق المحكوم له . ويلبغى له أن يقول قبل إنجاز الحكم المطلوب : أبقيت لك حجة ؟ فإن قال لا حكم عليه ، ولا يقبل منه حجة بعد إنفاذ حكمه إلا أن يأتي بما له وجه أو بينة . وأحكام القضاء والقضاة فيما لهم وعليهم مذكورة في غير هذا الموضع .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ ﴾ ) اختلف المفسرون في الذنب الذي استغفر منه على أقوال ستة ؛ الأول أنه نظر إلى المرأة حتى شبع منها . قال سعيد بن جبير : إنما كانت فتته النظرة . قال أبو إسحق : ولم يتعمد داود النظر إلى المرأة لكنه داود النظر إليها ، فصارت الأولى له والثانية عليه . الثاني أنه أغرى زوجها في حملة التابوت . الثالث



أنه نوى إن مات زوجها أن يتزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة ، فلما غاب خطبها داود فزوجت منه لجلالته ، فأغتم لذلك أوريا ، فعتب الله على داود إذ لم يتركها لخاطبها ، وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة . الخامس أنه لم يجزع على قتل أوريا ، كما كان يجزع على من هلك من الجند ، ثم تزوج امرأته ، فعاتبه الله تعالى على ذلك ؛ لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله . السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر . قال القاضي ابن العربي : أما قول من قال إنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر فلا يجوز على الأنبياء ، وكذلك تعريض زوجها للقتل ؛ وأما من قال : إنه نظر إليها حتى شبع فلا يجوز ذلك عندى بحال ؛ لأن طموح النظر لا يليق بالأولياء المتجردين للعبادة ، فكيف بالأنبياء الذين هم وسائط الله المكشفون بالغيب ! وحكى السدى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : لو سمعت رجلا يذكر أن داود عليه السلام قارف من تلك المرأة محرما لجلدته ستين ومائة ؛ لأن حد [ قاذف ] الناس ثمانون وحد [ قاذف ] الأنبياء ستون ومائة . ذكره الماوردي والثعلبي أيضا . قال الثعلبي وقال الحرث الأعور عن علي : من حدث بحديث داود على ما ترويه القصاص معتقدا لجلدته حدين ؛ اعظم ما ارتكب برمي من قد رفع الله محله ، وأرتضاه من خلقه رحمة للعالمين ، وحجة للمجتهدين . قال ابن العربي : وهذا مما لم يصح عن علي . فإن قيل : فما حكمه عندهم ؟ قلنا : أما من قال إن نبيا زنى فإنه يقتل ، وأما من نسب إليه ما دون ذلك من النظر والملازمة ، فقد اختلف [ نقل ] الناس في ذلك ؛ فإن صمم أحد على ذلك فيه ونسبه إليه قتلته ، فإنه يناقض التعزير المأمور به ، فأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة ، فلما رآته أسبلت شعرها فسترت جسدها ، فهذا لا حرج عليه فيه بإجماع من الأئمة ؛ لأن النظرة الأولى تكشف المنظور إليه ولا يأثم الناظر بها ، فأما النظرة الثانية فلا أصل لها . وأما قولهم : إنه [ نوى ]<sup>(١)</sup> إن مات زوجها تزوجها فلا شيء فيه إذ لم يعرضه للوت ، وأما قولهم : إنه خطب على خطبة أوريا فباطل يرده القرآن والآثار التفسيرية كلها .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي .

وقد روى أشهب عن مالك قال: بلغني أن تلك الحمامة أتت فوقعت قريبا من داود عليه السلام وهي من ذهب، فلما رآها أعجبته فقام ليأخذها فكانت قرب يده، ثم صنع مثل ذلك مرتين، ثم طارت وأتبعها ببصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تغتسل ولها شعر طويل، فبلغني أنه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه. قال ابن العربي وأما قول المفسرين: إن الطائر درج عنده فهم يأخذه وأتبعه فهذا لا يناقض العبادة؛ لأنه مباح فعله، لاسيما وهو حلال وطلب الحلال فريضة، وإنما أتبع الطير لذاته لا لجماله فإنه لا منفعة له فيه، وإنما ذكروهم لحسن الطائر خرق في الجهالة. أما أنه روى أنه كان طائرا من ذهب فأتبعه ليأخذه؛ لأنه من فضل الله سبحانه وتعالى كما روى في الصحيح: «إن أيوب عليه السلام كان يغتسل عريانا نحر عليه رجل من جراد [من ذهب<sup>(١)</sup>] بفعل يحثي منه ويجعل في ثوبه». فقال الله تعالى له: «يا أيوب ألم أكن أغنيك» قال: «بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن بركتك» وقال القشيري: فهم داود بأن يأخذه ليدفعه إلى ابن له صغير فطار ووقع على كوة البيت؛ وقوله الثعلبي أيضا وقد تقدم.

التاسعة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَنَحْرًا كَمَا وَأَنَابَ﴾ أي نحر ساجدا، وقد يعبر عن السجود بالركوع. قال الشاعر:

نَحْرٌ عَلَى وَجْهِهِ رَاكِعًا ■ وَتَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

قال ابن العربي: لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع هاهنا السجود؛ فإن السجود هو الميل، والركوع هو الانحناء، وأحدهما يدخل على الآخر، ولكنه قد يختص كل واحد بهيئته، ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر، فسمى السجود ركوعا. وقال المهدوي: وكان ركوعهم سجدوا. وقيل: بل كان يسجدون ركوعا. وقال مقاتل: فوقع من ركوعه ساجدا لله عز وجل. أي لما أحس بالامر قام إلى الصلاة، ثم وقع من الركوع إلى السجود؛ لاشتغالها جميعا على الانحناء. ﴿وَأَنَابَ﴾ أي تاب من خطيئته ورجع إلى الله.

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي.

وقال الحسين بن الفضل : سألني عبد الله بن طاهر وهو الوالي عن قول الله عز وجل : « وَخَرَّ رَاكِعًا » فهل يقال للراكع نَحْرٌ ؟ . قلت : لا . قال : فما معنى الآية ؟ قلت : معناها نخز بعد أن كان راکعاً أى سجد .

\* الموافقة عشرين — وأختلف في سجدة داود هل هي من عزائم السجود المأمور به في القرآن أم لا ؟ فروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأ بها فتشزن<sup>(١)</sup> الناس للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما توبة نبي ولكني رأيتكم تشزنتم للسجود » ونزل وسجد . وهذا لفظ أبي داود . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس أنه قال : « ص » ليست من عزائم القرآن ، وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها . وقد روى من طريق عن ابن مسعود أنه قال : « ص » توبة نبي ولا يسجد فيها ، وعن ابن عباس أنها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به . قال ابن العربي : والذي عندي أنها ليست موضع سجود ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها فسجدنا بالآقتداء به . ومعنى السجود أن داود سجد خاضعا لربه ، معترفا بذنبه ، تابيا من خطيئته ، فإذا سجد أحد فيها فليسجد بهذه النية ، فاعلم الله أن يغفر له بحرمة داود الذي أتبعه ، وسواء قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا أم لا ؟ فإن هذا أمر مشروع في كل أمة لكل أحد . والله أعلم .

الحادية والعشرون — قال ابن خويز منداد : قوله « وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ » فيه دلالة على أن السجود لا يشكر مفردا لا يجوز ، لأنه ذكر معه الركوع ، وإنا الذي يجوز أن يأتي بركعتين شكرا فأما سجدة مفردة فلا ؛ وذلك أن البشارات كانت تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأئمة بعده ، فلم ينقل عن أحد منهم أنه سجد شكرا ، ولو كان ذلك مفعولا لهم لنقل نقلا متظاهرا الحاجة العامة إلى جوازه وكونه قربة .

(١) التشزن التأهب والتهيؤ للشيء .

قلت : وفي سنن أبْنِ ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم بُشِّرَ برأس أبي جهل ركعتين . وخرَّج من حديث أبي بكره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره - أو يسره به - نحر ساجدا شكرا لله . وهذا قول الشافعي وغيره . الثانية والعشرون - روى الترمذى وغيره واللفظ للغير : أن رجلا من الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل يستتر بشجرة وهو يقرأ « صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة سجد وسجدت معه الشجرة ، فسمعها وهي تقول : اللهم أعظم لى بهذه السجدة أجرا ، وأرزقنى بها شكرا .

قلت : وخرَّج أبْنِ ماجه فى سننه عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فاتاه رجل فقال : لى رأيت البارحة فيما يرى النائم ، كأنى أصلى إلى أصل شجرة ، فقرأت السجدة [ فسجدت ] <sup>(١)</sup> فسجدت الشجرة اسجودى ، فسمعتها تقول : اللهم أحطط بها عني وزرا ، وأكتب لى بها أجرا ، وأجعلها لى عندك ذنرا . قال ابن عباس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « السجدة » فسجد ، فسمعته يقول فى سجوده مثل الذى أخبره الرجل عن قول الشجرة . ذكره الثعلبى عن أبى سعيد الخدرى ؛ قال : قلت يا رسول الله رأيتنى فى النوم كأنى تحت شجرة والشجرة تقرأ « ص » فلما بلغت السجدة سجدت فيها ، فسمعتها تقول فى سجودها : اللهم أكتب لى بها أجرا ، وحط عني بها وزرا ، وأرزقنى بها شكرا ، وتقبها منى كما تقبلت من عبدك داود سجدة . فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « أفسجدت أنت يا أبا سعيد » فقلت : لا والله يا رسول الله . فقال : « لقد كنت أحق بالسجود من الشجرة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ص » حتى بلغ السجدة فسجد ، ثم قال مثل ما قالت الشجرة . الثالثة والعشرون - قوله تعالى : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ » أى فغفرنا له ذنبه . قال أبْنِ الأنبارى : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ » تام ، ثم تبتدىء « وإِنَّ لَهُ » وقال القشيرى : ويجوز الوقف على « فَغَفَرْنَا لَهُ » ثم تبتدىء « ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ » كقوله : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » أى الأمر ذلك .

(١) الزيادة من سنن أبْنِ ماجه .

وقال عطاء الخراساني وغيره: إن داود سجد أربعين يوما حتى نبت المرعى حول وجهه وغمر رأسه، فنودي: أجاجع فتطمع وأعار فتكسى؛ فنحسب نجمة هاج المرعى من حر جوفه، فغفر له وسير بها. فقال: يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرت له، وكيف بفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل، تركت أولادهم أيتاما، ونساءهم أراملا؟ قال: يا داود لا يجاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه بثواب الجنة. قال: يا رب هكذا تكون المغفرة الهينة. ثم قيل: يا داود أرفع رأسك. فذهب ليرفع رأسه فإذا به قد نثب في الأرض، فأتاه جبريل فاقتله عن وجه الأرض كما يقتلع من الشجرة صمغها. رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء. قال الوليد: وأخبرني منير بن الزبير، قال: فلزق مواضع مساجده على الأرض من فروة وجهه ما شاء الله. قال الوليد قال ابن أبي عمير: فكان يقول في سجوده سبحانك هذا شرابي دموعي، وهذا طعامي في رماد بين يدي. في رواية: إنه سجد أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا للصلاة المكتوبة، فبكى حتى نبت العشب من دموعه. وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: "إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده: يا رب داود زل زلة بعد بها ما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فقال له جبريل بعد أربعين سنة يا داود إن الله قد غفر لك اللهم الذي هممت به" وقال وهب: إن داود عليه السلام نودي إني قد غفرت لك. فلم يرفع رأسه حتى جاءه جبريل فقال: لم لا ترفع رأسك وربك قد غفر لك؟ قال: يا رب كيف وأنت لا تظلم أحدا. فقال الله لجبريل: أذهب إلى داود فقل له يذهب إلى قبر أوريا فيستحل منه، فأنا أسمعه نداءه. فلبس داود المسوح وجلس عند قبر أوريا، ونادى يا أوريا فقال: لبيك! من هذا الذي قطع عليّ لذتي وأيقظني؟ فقال: أنا أخوك داود أسألك أن تجعلني في حلّ فأني عرّضتك للقتل؛ قال: عرّضتني للجنة فأنت في حلّ. وقال الحسن وغيره: كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخاطئين، ويقول: تعالوا إلى داود الخطاء، ولا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عيذه. وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال



يبكى حتى يتل بدموعه، وكان يذتر عليه الرماد والملح فيأكل ويقول : هذا أكل الخطائين .  
وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل و يصوم نصف الدهر ، ثم صام بعده الدهر كله وقام  
الليل كله ، وقال : يارب أجعل خطيئتي في كفي فصارت خطيئته منقوشة في كفه ، فكان  
لا يبسطها لطعام ولا شراب ولا شيء إلا رآها فأبكته ، وأن كان ليؤتى بالقدح ثلثاء ماء ،  
فإذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه عن شفته حتى يفيض من دموه . وروى الوليد بن مسلم :  
حدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل عيني داود مثل  
القربتين تتطفان ولقد خدد الدموع في وجه داود خديد الماء في الأرض " . قال الوليد :  
وحدثنا عثمان بن أبي العاتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلوا من الخطيئة شدة قوله  
في الخطائين أن كان يقول : اللهم لا تغفر للخطائين . ثم صار إلى أن يقول : اللهم رب أغفر  
للخطائين لكي تغفر لداود معهم ؛ سبحان خالق النور . إلهي ! خرجت أسأل أطباء عبادك  
أن يداؤوا خطيئتي فكاهم عليك يدلني . إلهي ! أخطأت خطيئة قد خفت أن تجعل حصاها  
عذابك يوم القيامة إن لم تغفرها ؛ سبحان خالق النور . إلهي ! إذا ذكرت خطيئتي ضاقت  
الأرض برحبها علي ، وإذا ذكرت رحمتك ارتد إلى روحي . وفي الخبر : إن داود عليه السلام  
كان إذا علا المنبر رفع يمينه فأستقبل بها الناس ليربهم نقش خطيئته ؛ فكان ينادي : إلهي !  
إذا ذكرت خطيئتي ضاقت على الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك ارتد إلى روحي ؛ رب !  
أغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم . وكان يقعد على سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ،  
فكانت تستنقع دموه تحت رجليه حتى تنفذ من الأفرشة كلها . وكان إذا كان يوم نوحه  
نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رؤوس الجبال وأفواه الغيران :  
ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليأت داود فيسعده ؛ فيهبط السياح من  
الغيران والأودية ، وترتج الأصوات حول منبره والوحوش والسباع والطيور عكف ، وبنو إسرائيل  
حول منبره ؛ فإذا أخذ في العويل والنوح ، وأثارت الحركات منابع دموه ، صارت  
الجماعة صخبة واحدة نوحا وبكاء ، حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم . ومات  
داود عليه السلام فيما قيل يوم السبت بغاة ؛ أتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه وينزل ؛

فقال : جئت لأقبض روحك . فقال : دغى حتى أنزل أو أرتقى . فقال : مالى إلى ذلك سبيل ؛ نفدت الأيام والشهور والسنون والآثار والأرزاق ، فما أنت بمؤثر بعدها أثرا . قال : فسجد داود على مرقاة من الدرج فقبض نفسه على تلك الحال . وكان بينه وبين موسى عليهما السلام خمسمائة وتسع وتسعون سنة . وقيل : تسع وسبعون ، وعاش مائة سنة ، وأوصى إلى ابنه سليمان بالخلافة .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ( وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ) قال محمد بن كعب ومحمد بن قيس : ( وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ) قرينة بعد المغفرة . ( وَحُسْنَ مَآبٍ ) قالوا : والله إن أول من يشرب الكأس يوم القيامة داود . وقال مجاهد عن عبد الله بن عمر : الزلفى الدنو من الله عز وجل يوم القيامة . وعن مجاهد : بيعت داود يوم القيامة وخطيبته منقوشة في يده ؛ فإذا رأى أهوايل يوم القيامة لم يجد منها محرزا إلا أن ياجأ إلى رحمة الله تعالى . قال : ثم يرى خطيبته فيقلق فيقال له ها هنا ؛ ثم يرى فيقلق فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق فيقال له ها هنا ؛ [ حتى يقرب فيسكن ] فذلك قوله عز وجل : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ » ذكره الترمذى الحكيم . قال : حدثنا الفضل بن محمد ، قال حدثنا عبد الملك بن الأصمغ ، قال حدثنا الوليد بن مسلم ، قال حدثنا إبراهيم بن محمد الفزارى عن عبد الملك بن أبى سليمان عن مجاهد فذكره . قال الترمذى : ولقد كنت أمر زمانا طويلا بهذه الآيات فلا ينكشف لى المراد والمعنى من قوله : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا » والقط الصحيفة فى اللغة ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا عليهم « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » وقال لهم " إنكم ستجدون هذا كله فى صحائفكم تعطونها بشمائلكم " فقالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا » أى صحيفتنا « قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » قال الله تعالى : « أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » فقص قصة خطيبته إلى منتهاها ، فكنت أقول : أمره بالصبر على ما قالوا ، وأمره بذكر داود فأى شيء أريد من هذا الذكر؟ وكيف أتصل هذا بذلك ؟ فلا أقف على شيء يسكن قلبى عليه ، حتى هدانى الله له

(١) هذه الزيادة يقتضيها المقام ويدل عليها ما ورد فى آخر القصة .

يوما فألهمته أن هؤلاء أنكروا قول أنهم يعطون كتبهم بشمائلهم ، فيها ذنوبهم وخطاياهم استهزاء بأمر الله ، وقالوا : « رَبَّنَا حِجِّلْ لَنَا قِطْعًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » فأوجعه ذلك من استهزائهم ، فأمره بالصبر على مقاتلهم ، وأن يذكرك عبده داود ، سأل تعجيل خطيئته أن يراها منقوشة في كفه ، فنزل به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلأ القدرح من دموعه ، وكان إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ، وإنما سألها بعد المغفرة وبعد ضمان تبعه الخصم ، وأن الله تبارك وتعالى اسمه يستوهبه منه ، وهو حبيبه ووليّه وصفيه ، فرؤية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكذا ، فكيف كان يحل بأعداء الله وبمصنائه من خلقه وأهل خزيه ، لو عجّلت لهم صحائفهم فنظروا إلى صورة تلك الخطايا التي عملوها على الكفر والجحود ، وماذا يحل بهم إذا نظروا إليها في تلك الصحائف ، وقد أخبر الله عنهم فقال : « فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » فداود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يقم لرؤية صورتها . وقد رويناه في الحديث : إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه قلق حتى يقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق ثم يقال له ها هنا ، ثم يرى فيقلق حتى يقرب فيسكن .

قوله تعالى : يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ أى ملكاك لتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين . وقد مضى في « البقرة »<sup>(٢)</sup> القول في الخليفة وأحكامه مستوفى والحمد لله .

(١) لعل الأصل : حتى تنفذ دموعه من سبعة الخ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٦٣ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

الثانية — قوله تعالى : « فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » أى بالعدل . وهو أمر على الوجوب وقد ارتبط بهذا بما قبله ، وذلك أن الذى عوتب عليه داود طلبه المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل . فقبل له بعد هذا فأحكم بين الناس بالعدل « وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ » أى لا تقتد بهواك . المخالف لأمر الله « فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى عن طريق الجنة . « إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى يخذلون عنها ويتركونها « لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ » فى النار « عَمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ » أى عما تركوا من سلوك طريق الله ، فقوله : « نَسُوا » أى تركوا الإيمان به ، أو تركوا العمل به فصاروا كالناسين . ثم قيل : هذا لداود لما أكرمه الله بالنبوة . وقيل : بعد أن تاب عليه وغفر خطيئته .

الثالثة — الأصل فى الأقضية قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » وقوله : « وَإِن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ » الآية . وقد تقدم الكلام فيه .<sup>(١)</sup>

الرابعة — قال ابن عباس فى قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » قال : إن ارتفع لك الخصمان فكان لك فى أحدهما هوى ، فلا تشته فى نفسك الحق له ليفلج على صاحبه .<sup>(٢)</sup> فإن فعلت محوت اسمك من نبوتى ، ثم لا تكون خليفتى ولا أهل كرامتى . فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق ، وألا يميل إلى أحد الخصمين لقراءة أو رجاء نفع ، أو سبب يقتضى الميل من حبة أو صداقة ، أو غيرها . وقال ابن عباس : إنما أبتلى سليمان بن داود عليه السلام ، لأنه تقدم إليه خصمان فهوى أن يكون الحق لأحدهما . وقال عبد العزيز بن أبى وقاد : بلغنى أن قاضيا كان فى زمن بنى إسرائيل ، بلغ من آجتهاده أن طالب إلى ربه

(١) راجع ج ٥ ص ٣٧٥ وما بعدها و ج ٦ ص ١٠٩ وما بعدها و ص ٢١٢ طبعة أو ثانية .

(٢) يفلج على صاحبه : يظفر ويفوز .

أن يجعل بينه وبينه علما، إذا هو قضى بالحق عرف ذلك، وإذا هو قصر عرف ذلك، فقليل له: أدخل منزلك، ثم مد يدك في جدارك، ثم أنظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار فأخطط عندها خطا، فإذا أنت قمت من مجلس القضاء، فأرجع إلى ذلك الخط فأمد يدك إليه، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه، وإن قصرت عن الحق قصر بك، فكان يغدو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بحق، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعاما ولا شرابا، ولم يفيض إلى أهله بشيء من الأمور حتى يأتي ذلك الخط، فإذا بلغه حمد الله وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب. فلما كان ذات يوم وهو في مجلس القضاء، أقبل إليه رجلان يريدانه، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه، وكان أحدهما له صديق وخذن، فتحرك قلبه عليه محبة أن يكون الحق له فيقضى له، فلما أن تكلم دار الحق على صاحبه ففضى عليه، فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان يذهب كل يوم، فمد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشمر إلى السقف، وإذا هو لا يبلغه نخر ساجدا وهو يقول: يا رب شيئا لم أعمده ولم أردّه فينبه لي. فقليل له: تحسبن أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك لتقضى له به، قد أردته وأحببته ولكن الله قد ردّ الحق إلى أهله وأنت كاره. وعن ليث قال: تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما، ثم عادا فأقامهما، ثم عادا ففصل بينهما، فقليل له في ذلك فقال: تقدما إلى فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبه، فكرهت أن أفصل بينهما على ذلك، ثم عادا فوجدت بعض ذلك، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما. وقال الشعبي: كان بين عمر وأبي خصومة، فتقاضيا إلى زيد بن ثابت، فلما دخلا عليه أشار لعمر إلى وسادته، فقال عمر: هذا أول جورك، أجلسني وإياه مجلسا واحدا، بخاسا بين يديه.

الخامسة — هذه الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه، لأن الحكم لو مكّنوا أن يحكموا بعلمهم، لم يشأ أحدهم إذا أراد أن يحفظ وليّه ويهلك عدوّه إلا ادعى علمه فيما حكم به. ونحو ذلك روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو بكر، قال: لو رأيت رجلا على حد من حدود



الله ، ما أخذته حتى يشهد على ذلك غيري . وروى أن امرأة جاءت إلى عمر فقالت له :  
 أحكم لي على فلان بكذا فإنك تعلم ما لي عنده . فقال لها : إن أردت أن أشهد لك فنعم وأما  
 الحكم فلا . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين  
 وشاهد ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اشترى فرسا بفحده البائع ، فلم يحكم عليه  
 بعلمه وقال : " من يشهد لي " فقام خزيمة فشهد فحكم . نرجع الحديث أبو داود وغيره وقد  
 مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ  
 ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ  
 ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ  
 كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ  
 أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ أي هنلا ولعبا . أي  
 ما خلقناهما إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرتنا . ﴿ ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي حسابان  
 الذين كفروا أن الله خلقهما باطلا . ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴾ ثم ونجهم فقال :  
 ﴿ أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ والميم صلة تقديره ، أنجعل الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات ﴿ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فكان في هذا رد على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز  
 أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا : ﴿ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾  
 أي أنجعل أصحاب محمد عليه السلام كالكفار ؛ قاله ابن عباس . وقيل هو عام في المسلمين  
 المتقين والفجار الكافرين وهو أحسن ، وهو رد على منكرى البعث الذين جعلوا مصير المطيع  
 والعاصي إلى شيء واحد .

قوله تعالى : ﴿ كِتَابٌ ﴾ أى هذا كتاب ﴿ أُنزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ يا محمد ﴿ لِيَتَدَبَّرُوهُ ﴾ أى ليتدبروا فأدغمت التاء في الدال ، وفي هذا دليل على وجوب معرفة معانى القرآن ، ودليل على أن الترتيل أفضل من الهدى<sup>(١)</sup> ، إذ لا يصح التدبر مع الهدى على ما بيناه في كتاب التذكار . وقال الحسن : تدبر آيات الله أتباعها . وقراءة العامة « لِيَتَدَبَّرُوا » ، وقرأ أبو جعفر وشيبة « لِيَتَدَبَّرُوا » بقاء وتخفيف الدال ، وهى قراءة على<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه ، والأصل لتدبروا فحذف إحدى التائين تخفيفاً ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول واحدها لب ، وقد جمع على اللب ، كما جمع بُؤْس على أبؤيس ، ونعم على أنعم ، قال أبو طالب :

\* قلى إليه مُشْرِفُ اللَّأَلْبِ \*

وربما أظهروا التضعيف في ضرورة الشعر ، قال الكُميت :

إِلَيْكُمْ ذَوَى آلِ النَّبِيِّ تَطَلَّعَتْ \* نَوَازِعُ مِنْ قَلْبِي ظِمَاءُ وَالْبِ

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣١﴾ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْإِحْيَادُ ﴿٣٢﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٣﴾ رُدُّوهَا عَلَىٰ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ لما ذكر داود ذكر سليمان . و « أَوَّابٌ » معناه مطيع . ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْإِحْيَادُ ﴾ يعنى الخيل جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحُضْر ، كما يقال للإنسان جواد إذا كان كثير العطية غزيرها ، يقال : قوم أجواد وخيل جياد ، جاد الرجل بماله يهود جوداً فهو جواد ، وقوم جود مثال

(١) الهدى : سرعة القراءة .

(٢) وفي الألوسى أن علياً قرأ « ليتدبروا » بقاء بعد الياء آخر المطروف وكذا في البحر لأبي حيان .

قَدَّالٍ وَقُدِّلٍ، وإنما سكنت الواو لأنها حرف علة، وأجواد وأجاود وجُوداء، وكذلك امرأة جَوَاد ونسوة جُود مثل نَوَارٍ ونُورٍ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

صَنَاعٌ بِإِشْفَاهَا حَصَانٌ يَشْكُرُهَا \* جَوَادٌ بِقُوْتِ الْبَطْنِ وَالْعِرْقِ زَانِرُ

وتقول : سِرْنَا عُقْبَةَ جَوَادٍ، وعُقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ، وعُقْبًا جِيَادًا. وجاد الفرس أى صار رائعا يجود جودة (بالضم) فهو جواد للذكر والأنثى من خيل جِيَاد وأجِيَاد وأجاويد. وقيل : لأنها الطوال الأعناق مأخوذ من الحيد وهو العنق، لأن طول الأعناق [فى] الخيل من صفات فرأيتها. وفى الصافنات أيضا وجهان : أحدهما أن صفونها قيامها. قال القتيبي والفرء : الصافن فى كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها. ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من سره أن يقوم له الرجال صفونا فليتبوأ مقعده من النار" أى يديمون له القيام، حكاه قطرب أيضا وأنشد قول النابغة :

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا \* عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْجِيَادِ الصَّوَانِ

وهذا قول قتادة. الثانى أن صفونها رفع إحدى اليدين على طرف الحافر حتى يقوم على ثلاث، كما قال الشاعر :

أَلِفَ الصُّفُونِ فَمَا يَزَالُ كَانَهُ \* مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا <sup>(٢)</sup>

وقال عمرو بن كلثوم :

تَرَكْنَا الْخَيْلَ حَاكِفَةً عَلَيْهِ • مُقَلَّدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونًا

وهذا قول مجاهد. قال الكلبي : غزا سليمان أهل دمشق ونصيبيين فأصاب منهم ألف فرس. وقال مقاتل : ورث سليمان من أبيه داود ألف فرس، وكان أبوه أصابها من العالقة. وقال الحسن : بلغنى أنها كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحة. وقاله الضحاك. وأنها كانت خيلا أخرجت لسليمان من البحر منقوشة ذات أجنحة. ابن زيد : أخرج

(١) هو أبو شهاب الهذلي ورواه ابن السكيت والعرض وافر، وروى : جواد بزد الركب والعرق زانر. وأمرأة صناع أى ماهرة حاذقة عمل اليدين، والإشقى المخفض للعال وعنى أن مرفقها حديد كالإشقى. والشكر الفرج. والعرق زانر أراد به الجوع يعنى تجود بقوتها مع شدة الجوع. (٢) ورد فى اللسان فى مادة صفن أن قوله مما يقوم لم يرد من قيامه، وإنما أراد من الجنس الذى يقوم على الثلاث، وجعل «كسيرا» حالا من ذلك النوع الزمن لا من الفرس المذكور.

الشیطان لسليمان الخيل من البحر من مروج البحر ، وكانت لها أجنحة . وكذلك قال على رضى الله عنه : كانت عشرين فرسا ذوات أجنحة . وقيل : كانت مائة فرس . وفى الخبر عن ابراهيم التيمى : أنها كانت عشرين ألفا ، فالله أعلم . فقال : (( إِنِّى أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّى )) يعنى بالخير الخيل والعرب تسميها كذلك ، وتعاقب بين الرأى واللام ؛ فتقول : أنهم مات العين وأنهمرت ، وختلت وخترت إذا خدعت . قال الفراء : الخير فى كلام العرب والخيل واحد . النحاس : فى الحديث "الخيل معقود فى نواصيها الخير إلى يوم القيامة" فكانها سميت خيرا لهذا . وفى الحديث : لما وفد زيد الخيل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال له : "أنت زيد الخير" وهو زيد بن مهلهل الشاعر . وقيل : إنما سميت خيرا لما فيها من المنافع . وفى الخبر : إن الله تعالى عرض على آدم جميع الدواب ، وقيل له : اختر منها واحدا فاختار الفرس ؛ فقيل له : اخترت عزك ؛ فصار اسمه الخير من هذا الوجه . وسمى خيلا ؛ لأنها موسومة بالعز . وسمى فرسا لأنه يفترس مسافات الجوافتراس الأسد وثبانا ، ويقطعها كالالتهام بيديه على كل شئ خبطا وتناولا . وسمى عربيا لأنه جىء به من بعد آدم لإسماعيل جزاء عن رفع قواعد البيت ، وإسماعيل عربى فصارت له نَحْلَةٌ من الله ؛ فسمى عربيا . و « حُبَّ » مفعول فى قول الفراء . المعنى لى آثرت حُبَّ الخير . وغيره يقدره مصدرا أضيف إلى المفعول ؛ أى أحببت الخير حبا فألهانى عن ذكر ربى . وقيل : لى معنى « أَحْبَبْتُ » قعدت وتأخرت من قولهم : أَحَبَّ البعيرُ إذا برك وتأخر . وأحب فلان أى طأطا رأسه . قال أبو زيد : يقال بعيرٌ مُحِبٌّ وقد أَحَبَّ إحبابا وهو أن يصيبه مرض أو كسر فلا يبرح مكانه حتى يبرأ أو يموت . وقال ثعلب : يقال أيضا للبعير الحسير مُحِبٌّ ؛ فالمعنى قعدت عن ذكر ربى . و « حُبَّ » على هذا مفعول له . وذكر أبو الفتح الهمدانى فى كتاب التبيان : أحببت بمعنى لزممت من قوله :<sup>(١)</sup>

\* مِثْلَ بَعِيرِ السَّوِّ إِذْ أَحَبَّا \*

(١) هو أبو محمد الفقعسى ؛ وصدر البيت :

\* حلت عليه بالقيل ضربا \*  
والقفيل السوط . وفى كتب اللغة : ضرب بعير السو ... الخ .

« حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجَبَابِ » يعنى الشمس كناية عن غير مذكور ؛ مثل قوله تعالى : « مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ » أى على ظهر الأرض ؛ وتقول العرب : هاجت باردة أى هاجت الريح باردة . وقال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ » أى بلغت النفس الخلقوم . وقال تعالى : « إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ » ولم يتقدم للنار ذكر . وقال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر ، وقد جرى هاهنا الدليل وهو قوله : « بِالْعِشَى » . والعشى ما بعد الزوال ، والتواري الاستتار عن الأبصار ، والجباب جبل أخضر محيط بالخلائق ؛ قاله قتادة وكعب . وقيل : هو جبل قاف . وقيل : جبل دون قاف . والجباب الليل سمي حجابا ؛ لأنه يستر ما فيه . وقيل : « حَتَّى تَوَارَتْ » أى الخيل فى المسابقة . وذلك أن سليمان كان له ميدان مستدير يسابق فيه بين الخيل ، حتى توارت عنه وتغيب عن عينه فى المسابقة ؛ لأن الشمس لم يحجر لها ذكر . وذكر النحاس أن سليمان عليه السلام كان فى صلاة ، فجاء إليه بخيل لتعرض عليه قد غُثِمَتْ فأشار بيده ، لأنه كان يصلى حتى توارت الخيل ، وسترتها جذر الأصطبلات ، فلما فرغ من صلاته قال : « رُدُّوْهَا عَلَى فَطَفَقَ مَسْحًا » أى فأقبل يمسحها مسحا . وفى معناه قولان : أحدهما أنه أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراما منه لها ، وليرى أن الخيل لا يقبح أن يفعل مثل هذا بخيله . وقال قائل هذا القول : كيف يقتلها ؟ وفى ذلك إفساد المال ومعاقبة من لا ذنب له . وقيل : المسح ها هنا هو القطع أذن له فى قتلها . قال الحسن والكلبى ومقاتل : صلى سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه ، وكانت ألف فرس ، فعرض عليه منها تسعمائة فتنبه لصلاة العصر ، فإذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة . ولم يعلم بذلك هيئة له فأغتم ؛ فقال : « رُدُّوْهَا عَلَى » فردت فعقرها بالسيف ؛ قربة لله وبقي منها مائة ، فما فى أيدي الناس من الخيل العتاق اليوم فهى من نسل تلك الخيل . قال القشيري : وقيل ما كان فى ذلك الوقت صلاة الظهر ولا صلاة العصر ، بل كانت تلك الصلاة نافلة فشغل عنها . وكان سليمان عليه السلام رجلا مهيبا ، فلم يذكروه أحد ما نسي من الفرض أو النفل وظنوا التأخر مباحا ، فتذكر سليمان تلك



الصلاة الفائتة ، وقال على سبيل التلief : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى عن الصلاة ، وأمر برد الأفراس إليه ، وأمر بضرب عراقيها وأعناقها ، ولم يكن ذلك معاقبة للأفراس ؛ إذ ذبح البهائم جائز إذا كانت مأكولة ، بل عاقب نفسه حتى لا تشغله الخيل بعد ذلك عن الصلاة . ولعله عرقها ليلذبجها فحبسها بالعرقبة عن النفار ، ثم ذبحها في الحال ليتصدق بلحمها ؛ أو لأن ذلك كان مباحا في شرعه فأتلفها لما شغلته عن ذكر الله ، حتى يقطع عن نفسه ما يشغله عن الله ، فأثنى الله عليه بهذا ، وبين أنه أثابه بأن يخزله الريح ، فكان يقطع عليها من المسافة في يوم ما يقطع مثله على الخيل في شهرين غدوا ورواحا . وقد قيل : إن الهاء في قوله : « رُدُّوْهَا عَلَى » للشمس لا للخيل . قال ابن عباس : سألت علياً عن هذه الآية فقال : ما بلغك فيها ؟ فقلت سمعت كعبا يقول : إن سليمان لما أشغل بعرض الأفراس حتى توارت الشمس بالحجاب وفاتته الصلاة ، قال : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى أثرت « حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » الآية « رُدُّوْهَا عَلَى » يعنى الأفراس وكانت أربع عشرة ؛ فضرب سوقها وأعناقها بالسيف ، وأن الله سلبه ملكه أربعة عشر يوما ؛ لأنه ظلم الخيل . فقال على بن أبى طالب : كذب كعب ؛ لكن سليمان أشغل بعرض الأفراس للجهاد حتى توارت ؛ أى غربت الشمس بالحجاب ؛ فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس : « رُدُّوْهَا » يعنى الشمس فردوها حتى صلى العصر في وقتها ، وأن أنبياء الله لا يظلمون ؛ لأنهم معصومون .

قلت : الأكثر في التفسير أن التي توارت بالحجاب هى الشمس ، وتركها لدلالة السامع عليها بما ذكر مما يرتبط بها ويتعلق بذكرها ؛ حسب ما تقدّم بيانه . وكثيرا ما يضمرون الشمس ؛ قال لييد :

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ \* وَاجْنِ عَوْرَاتِ الْتُّغُورِ ظَلَامُهَا

والهاء في « رُدُّوْهَا » للخيل ، ومسحها قال الزهرى وابن كيسان : كان يمسح سوقها وأعناقها ، ويكشف الغبار عنها حباً لها . وقاله الحسن وقتادة وابن عباس . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى وهو يمسح فرسه بردائه . وقال : « إِنِّي عَوَّيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْخَيْلِ »

نرجعه الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلًا . وهو في غير الموطأ مسند متصل عن مالك عن يحيى ابن سعيد عن أنس . وقد مضى في « الأنفال » قوله عليه السلام : « وآمسحوا بنواصيها وأكفأها » وروى ابن وهب عن مالك أنه مسح أعناقها وسوقها بالسيوف .

قلت : وقد استدلل الشبلي وغيره من الصوفية في تقطيع ثيابهم وتخريقها بفعل سليمان هذا . وهو استدلال فاسد ؛ لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون اختلفوا في معنى الآية ؛ فمنهم من قال : مسح على أعناقها وسوقها إكراما لها وقال أنت في سبيل الله ؛ فهذا إصلاح . ومنهم من قال : عرقها ثم ذبحها ، وذبح الخيل وأكل لحما جائز . وقد مضى في « النحل »<sup>(٢)</sup> بيانه . وعلى هذا فما فعل شيئا عليه فيه جناح . فأما إفساد ثوب صحيح لا لغرض صحيح فإنه لا يجوز . ومن الجائز أن يكون في ثريعة سليمان جواز ما فعل ولا يكون في شرعنا . وقد قيل : إنما فعل بالخيول ما فعل بإباحة الله جل وعز له ذلك . وقد قيل : إن مسحه أياها وثمها بالكي وجعلها في سبيل الله ؛ فالله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث أن السوق ليست بحل للوسم بحال . وقد يقال : الكي على الساق علاط ، وعلى العنق وثاق . والذي في الصحاح للجوهري : عاَطَ البعيرَ عَاطًا كواه في عنقه بسمة العَلاط . والعَلاطان جانبُ العنق .

قلت : ومن قال إن المساء في « رُدُّهَا » ترجع للشمس فذلك من معجزاته . وقد اتفق مثل ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم . خرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي ؛ فلم يصل العصر حتى غربت الشمس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أصليت يا علي » قال : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولاك فأررد عليه الشمس » قالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها بعد ما غربت طلعت على الجبال والأرض ، وذلك بالصَّهْبَاء في خيبر . قال الطحاوي : وهذان الحديثان ثابتان ، ورواهما ثقات .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٦ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

قلت : وضعف أبو الفرج ابن الجوزي هذا الحديث فقال : وغلو الرافضة في حب علي عليه السلام حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله ؛ منها أن الشمس غابت ففانت عليا عليه السلام العصر فردت له الشمس ، وهذا من حيث النقل محال ، ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد لا يرد الوقت . ومن قال : إن الهاء ترجع إلى الخيل ، وأنها كانت تبعد عن عين سليمان في السباق ، ففيه دليل على المسابقة بالخيل وهو أمر مشروع . وقد مضى القول فيه في « يوسف » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّعَابٍ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ) قيل : فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة ، وملك بعد الفتنة عشرين سنة ؛ ذكره الزمخشري . و « فَتَنَّا » أي آبتلنا وداقبنا . وسبب ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أختصم إلى سليمان عليه السلام فريقان أحدهما من أهل جرادة امرأة سليمان ؛ وكان يحبا فهو أن يقع القضاء لهم ، ثم قضى بينهما بالحق ، فأصابه الذي أصابه عقوبة لذلك الهوى . وقال سعيد بن المسيب : إن سليمان عليه السلام أحتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضى بين أحد ، ولا ينصف مظلوما من ظالم ، فأوحى الله تعالى إليه : إني لم أستخلفك لتحتجب عن عبادي ، ولكن لتقضى بينهم وتنصف مظلومهم .

وقال شهر بن حوشب ووهب بن منبه: إن سليمان عليه السلام سبي بنت ملك غزاه في البحر، في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون، فألقيت عليه محبتها وهي تعرض عنه، لا تنظر إليه إلا شزرا، ولا تكلمه إلا نزرا، وكان لا يرقأ لها دمع حزنا على أبيها، وكانت في غاية من الجمال، ثم أنها سألته أن يصنع لها تمثالا على صورة أبيها حتى تنظر إليه، فأمر فصنع لها فعظمته وسجدت له، وسجدت معها جواريتها، وصار صنما معبودا في داره وهو لا يعلم، حتى مضت أربعون ليالة، وفشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره، وحرقه ثم ذراه في البحر. وقيل: إن سليمان لما أصاب أبنه ملك صيدون وأسمها جرادة - فيما ذكر الزنجشري - أعجب بها، فعرض عليها الإسلام فأبت، فخوفها فقالت: آقتاني ولا أسلم، فترجها وهي مشركة، فكانت تعبد صنما لها من ياقوت أربعين يوما في خفية من سليمان، إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوما. وقال كعب الأحبار: إنه لما ظلم الخيل بالقتل سلب ملكه. وقال الحسن: إنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض أو غيره. وقيل: إنه أمر ألا يتزوج امرأة إلا من بني إسرائيل، فترجج امرأة من غيرهم فعوقب على ذلك، والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ قيل: شيطان في قول أكثر المفسرين؛ ألقى الله شبه سليمان عليه السلام عليه، وأسمه صخر بن عمير صاحب البحر، وهو الذي دل سليمان على المساس حين أمر سليمان ببناء بيت المقدس، فصوتت الحجارة لما صنعت بالحديد، فأخذوا المساس بفعلوا يقطعون به الحجارة والفصوص وغيرها ولا تصوت. قال ابن عباس: كان ماردا لا يقوى عليه جميع الشياطين، ولم يزل يمتال حتى ظفر بخاتم سليمان بن داود، وكان سليمان لا يدخل الكنيف بخاتمه، بخاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان أم ولد له يقال لها الأمانة؛ قاله شهر ووهب. وقال ابن عباس وابن جبير: أسمها جرادة. فقام أربعين يوما على ملك سليمان وسليمان هارب، حتى رد الله عليه الخاتم والملك. وقال سعيد بن المسيب: كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه، فأخذه الشيطان من تحته.

وقال مجاهد : أخذهُ الشيطان من يد سليمان ؛ لأن سليمان سأل الشيطان وكان اسمه آصف : كيف تضلون الناس ؟ فقال له الشيطان : أعطني خاتمك حتى أخبرك . فأعطاه خاتمه ، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسى سليمان ، متشبهاً بصورته ، داخل على نسائه ، يقضى بغير الحق ، ويأمر بغير الصواب . وأختلف في إصابته لنساء سليمان ، فحكى عن ابن عباس ووهب بن منبه أنه كان يأتين في حيضهن . وقال مجاهد : منع من إتيانهن . وزال عن سليمان ملكه فخرج هارباً إلى ساحل البحر يتضيّف الناس ؛ ويحمل سموك الصيادين بالأجر ، وإذا أخبر الناس أنه سليمان أكذبوه ؛ قال قتادة : ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوتة من صياد . قيل : إنه استطعمها . وقال ابن عباس : أخذها أجرة في حمل حوت . وقيل : إن سليمان صاهاها فلما شق بطنها وجد خاتمه فيها ، وذلك بعد أربعين يوماً من زوال ملكه ، وهى عدد الأيام التى عُبد [فيها] الصنم في داره ، وإنما وجد الخاتم في بطن الحوت ؛ لأن الشيطان الذى أخذه ألقاه في البحر . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : بينما سليمان على شاطئ البحر وهو يعيث بخاتمه ، إذ سقط منه في البحر وكان ملكه في خاتمه . وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان نقش خاتم سليمان بن داود لا إله إلا الله محمد رسول الله " . وحكى يحيى بن أبى عمرو الشيباني أن سليمان وجد خاتمه بعسقلان ، فمضى منها إلى بيت المقدس تواضعاً لله تعالى . قال ابن عباس وغيره : ثم إن

(١) هذه الأقوال لا تصح قطعاً لمنافاتها للعصمة التى هى من أخص صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولو صح شيء منها لكان الوحي محل الشك والارتباب ؛ وقد قال أبو حيان في تفسيره : نقل المفسرون في هذه الفتنة وإلقاء الجسد أقوالاً يجب براءة الأنبياء منها ، يوقف عليها في كتبهم ، وهى مما لا يحل نقلها . وهى إما من أوضاع اليهود أو الزنادقة ، ولم يبين الله الفتنة ما هى ولا الجسد الذى ألقاه على كرسى سليمان . إلى أن قال : لم يكن ليذكر من يتأسى به من نسب المفسرون إليه ما يعظم أن يتفوه به ، ويستحيل عقلاً وجود بعض ما ذكره ، كتمثل الشيطان بصورة نبي ، حتى يلبس أمره عند الناس . ويعتقدوا أن ذلك المتصور هو النبي . ولو أمكن وجود هذا لم يوثق بإرسال نبي ، وإنما هذه مقالة مسترقة من زنادقة السوفسطائية نسأل الله سلامة أذهاننا وعقولنا منها .

وقال الألوسي : ومن أقبح ما فيها زعم تسلط الشيطان على نساء نبيه حتى وطئنهن وهن حيض . الله أكبر ! ! هذا بهتان عظيم ، وخطب جسيم . وسأبقى للؤلؤف تضعيف هذا القول أيضاً .



سليمان لما رده الله عليه ملكه ، أخذ صفرا الذي أخذ خاتمه ، ونقر له صخرة وأدخله فيها ، وسد عليه بأخرى وأوثقها بالحديد والرصاص ، وختم عليها بخاتمه وألقاها في البحر ، وقال : هذا عهسك إلى يوم القيامة . وقال علي رضي الله عنه : لما أخذ سليمان الخاتم ، أقبلت إليه الشياطين والجن والإنس والطير والوحش والريح ، وهرب الشيطان الذي خلف في أهله . فأتى جزيرة في البحر ، فبعث إليه الشياطين فقالوا : لا نقدر عليه ، ولكنه يرد عينا في الجزيرة في كل سبعة أيام يوما ، ولا نقدر عليه حتى يسكر ! قال : فنزع سليمان ماءها وجعل فيها نهرا ، فباء يوم وروده فإذا هو بالخير ، فقال : والله إنك لشراب طيب إلا أنك تطيشين الحليم ، وتزيدن الجاهل جهلا . ثم عطش عطشا شديدا ثم أتاها فقال مثل مقاتله . ثم شربها فغلبت على عقله ، فأروه الخاتم فقال : سمعا وطاعة . فأتوا به سليمان فأوثقه وبعث به إلى جبل ، فذكروا أنه جبل الدخان فقالوا : إن الدخان الذي ترون من نفسه ، والماء الذي يخرج من الجبل من بوله . وقال مجاهد : أسم ذلك الشيطان آصف . وقال السدي أسمه حقيق ، فأنه أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث إن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء . ثم من المحال أن يلبس على أهل مملكة سليمان الشيطان بسليمان حتى يظنوا أنهم مع نبيهم في حق ، وهم مع الشيطان في باطل . وقيل : إن الجسد ولدٌ ولِدَ لسليمان ، وأنه لما ولد اجتمعت الشياطين ، وقال بعضهم لبعض : إن عاش له أبن لم ننكح مما نحن فيه من البلاء والسخرة ، فتعالوا تقتل ولده أو نخبله . فعلم سليمان بذلك فأمر الريح حتى حملته إلى السحاب ، وغدا أبنه في السحاب خوفا من مضرة الشياطين ، فعاقبه الله بخوفه من الشياطين ، فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسيه ميتا . قال معناه الشعبي . فهو الجسد الذي قال الله تعالى : « وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً » .

وحكى النقاش وغيره : إن أكثر ما وطئ سليمان جواريه طلبا للولد . فولد له نصف إنسان ، فهو كان الجسد الملقى على كرسيه ، جاءت به القابلة فألقته هناك . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال سليمان لأطوفن الليلة على

تسمين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وأيم الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون" وقيل: إن الجسد هو آصف بن برخيا الصديق كاتب سليمان ، وذلك أن سليمان لما قُتِن سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكه ، فأعاده إلى يده فسقط فأيقن بالفتنة ؛ فقال له آصف : إنك مفتون ولذلك لا يتأسك في يدك ، ففتر إلى الله تعالى تائبا من ذلك ، وأنا أقوم مقامك في عالمك إلى أن يتوب الله عليك ، ولك من حين فتنت أربعة عشر يوما . ففتر سليمان هاربا إلى ربه ، وأخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت ، وكان عنده علم من الكتاب . وقام آصف في ملك سليمان وعياله ، يسير بسيره ويعمل بعمله ، إلى أن رجع سليمان إلى منزله تائبا إلى الله تعالى ، ورد الله عليه ملكه ؛ فأقام آصف في مجلسه ، وجلس على كرسيه وأخذ الخاتم . وقيل : إن الجسد كان سليمان نفسه ؛ وذلك أنه مرض مرضا شديدا حتى صار جسدا . وقد يوصف به المريض المضنى فيقال : كالجسد الملقى .

### صفة كرسى سليمان وملكه

روى عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له ستمائة كرسى ، ثم يجيء أشراف الناس فيجلسون مما يليه ، ثم يأتي أشراف الجن فيجلسون مما يلي الإنس ، ثم يدعو الطير فتظلمهم ، ثم يدعو الريح فتقلهم ، وتسير بالغداة الواحدة مسيرة شهر . وقال وهب وكعب وغيرهما : إن سليمان عليه السلام لما ملك بعد أبيه ، أمر باتخاذ كرسى ليجلس عليه للقضاء ، وأمر أن يعمل بديعا مهولا بحيث إذا رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع وتهيب ، فأمر أن يعمل من أنياب الفيلة مَفَصَّصة بالدز والياقوت والزبرجد ، وأن يحفَّ بنخيل الذهب ؛ خف بأربع نخلات من ذهب ، شماريخها الياقوت الأحمر والزمرد الأخضر ، على رأس نخلتين منهما طاوسان من ذهب . وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب بعضها مقابل لبعض ، وجعلوا من جنبي الكرسى أسدين من ذهب ، على رأس كل واحد منهما عمود من الزمرد الأخضر .

وقد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر ، وأخذوا عناقيدها من الياقوت الأحمر ، بحيث أظل عريش الكروم النخل والكرسى . وكان سليمان عليه السلام إذا أراد صعوده وضع قدميه على الدرجة السفلى ، فيستدير الكرسيّ كله بما فيه دوران الرّيح المسرعة ؛ وتنشر تلك النّسور والطواويس أجنحتها ، ويسط الأسدان أيديهما ، ويضربان الأرض بأذناهما . وكذلك يفعل في كل درجة يصعدها سليمان ، فإذا استوى بأعلاه أخذ النّسران اللذان على النّخلتين تاج سليمان فوضعا على رأسه ، ثم يستدير الكرسيّ بما فيه ، ويدور معه النسران والطاوسان والأسدان مائلان برؤوسهما إلى سليمان ، وينضجن عليه من أجوافهن المسك والعنبر ، ثم تناوله حمامة من ذهب قائمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسيّ التوراة ، فيفتحها سليمان عليه السلام ويقرأها على الناس ويدعوهم إلى فصل القضاء . قالوا : ويجلس عظماء بنى إسرائيل على كراسي الذهب المفصصة بالجواهر ، وهي ألف كرسيّ عن يمينه ، ويجلس عظماء الجن على كراسي الفضة عن يساره وهي ألف كرسيّ ، ثم تحف بهم الطير تظلمهم . ويتقدم الناس لفصل القضاء . فإذا تقدمت الشهود للشهادات ، دار الكرسيّ بما فيه وعليه دوران الرّيح المسرعة ، ويسط الأسدان أيديهما ويضربان الأرض بأذناهما ، وينشر النّسران والطاوسان أجنحتها ، فتفرع الشهود فلا يشهدون إلا بالحق . وقيل : إن الذي كان يدور بذلك الكرسيّ تين من ذهب ذلك الكرسيّ عليه ، وهو عظيم مما عمله له صخر الجفّ ؛ فإذا أحست بدورانه تلك النّسور والأشد والطواويس التي في أسفل الكرسيّ إلى أعلاه درن معه ، فإذا وقفن وقفن كلهنّ على رأس سليمان وهو جالس ، ثم ينضجن جميعا على رأسه ما في أجوافهنّ من المسك والعنبر . فلما توفى سليمان بعث بُحْتَنَصْر فأخذ الكرسيّ فحمله إلى أنطاكية ، فأراد أن يصعد إليه ولم يكن له علم كيف يصعد إليه ؛ فلما وضع رجله ضرب الأسد رجله فكسرها ، وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا . ومات بُحْتَنَصْر وحمل الكرسيّ إلى بيت المقدس ، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه ، ولكن لم يدر أحد عاقبة أمره ولعله رفع .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أى رجع إلى الله وتاب . وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أى اغفر لى ذنبى ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ يقال : كيف أقدم سليمان على طلب الدنيا ، مع ذمها من الله تعالى ، وبغضه لها ، وحقارتها لديه ؟ فالجواب أن ذلك محمول عند العلماء على أداء حقوق الله تعالى وسياسة ملكه ، وترتيب منازل خلقه ، وإقامة حدوده ، والمحافظة على رسومه ، وتعظيم شعائره ، وظهور عبادته ، ولزوم طاعته ، ونظم قانون الحكم النافذ عليهم منه . وتحقيق الوعود فى أنه يعلم ما لا يعلم أحد من خلقه حسب ما صرح بذلك لملائكته فقال : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » وحوشى سليمان عليه السلام أن يكون سؤاله طلبا لنفس الدنيا ؛ لأنه هو والأنبياء أزهد خلق الله فيها ، وإنما سأل مما ملكتها الله ، كما سأل نوح دمارها وهلاكها لله ؛ فكانا محمودين مجابين إلى ذلك ، فأجيب نوح فأهلك من عليها ، وأعطى سليمان الملكة . وقد قيل : إن ذلك كان بأمر من الله جل وعز على الصفة التى علم الله أنه لا يضبطه إلا هو وحده دون سائر عباداه ، أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال : « لَا يَتَّبِعُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » وهذا فيه نظر . والأول أصح . ثم قال له : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الحسن : ما من أحد إلا والله عليه تبعة فى نعمه غير سليمان بن داود عليه السلام فإنه قال : « هَذَا عَطَاؤُنَا » الآية .

قلت : وهذا يردّ ما روى فى الخبر : إن آخر الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليه السلام لمكان ملكه فى الدنيا . وفى بعض الأخبار : يدخل الجنة بعد الأنبياء باربعين خريفا ، ذكره صاحب القوت وهو حديث لا أصل له ؛ لأنه سبحانه إذا كان عطاؤه لا تبعة فيه ، لأنه من طريق المنّة ، فكيف يكون آخر الأنبياء دخولا الجنة ، وهو سبحانه يقول : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ » . وفى الصحيح : « لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ فَتُعْجَلُ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ » الحديث . وقد تقدّم بفعل له من قبل السؤال حاجة مقضية ، فلذلك لم تكن عليه تبعة . ومعنى قوله : « لَا يَتَّبِعُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » أى أن يسأله . فكانه سأل منع السؤال بعده ، حتى لا يتعلق به أمل أحد ، ولم يسأل منع الإجابة . وقيل : إن سؤاله ملكا لا ينبغى

لأحد من بعده ؛ ليكون محله وكرامته من الله ظاهرا في خلق السموات والأرض ؛ فإن الأنبياء عليهم السلام لهم تنافس في المحل عنده ، فكل يحب أن تكون له خصوصية يستدل بها على محله عنده ، ولهذا لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم العفريت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه ، أراد ربطه ثم تذكر قول أخيه سليمان « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُدْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » فرده خاسئا . فلو أعطى أحد بعده مثله ذهبت الخصوصية ، فكأنه كره صلى الله عليه وسلم أن يزاحمه في تلك الخصوصية ، بعد أن علم أنه شيء هو الذي خُصَّ به من سخرة الشياطين ، وأنه أجيب إلى ألا يكون لأحد بعده . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُجَاءً » أي لينة مع قوتها وشدةها حتى لا تضر بأحد ، وتحمله بعسكره وجنوده وموكبه . وكان موكبه فيما روى فرسخا في فرسخ ، مائة درجة بعضها فوق بعض ، في كل درجة صنف من الناس ، وهو في أعلى درجة مع جواريه وحشمه وخدمه ؛ صلوات الله وسلامه عليه . وذكر أبو نعيم الحافظ قال : حدثنا أحمد بن جعفر ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب ، قال حدثنا أبو بكر بن عيَّاش عن إدريس بن وهب بن منبه ، قال حدثني أبي قال : كان لسليمان ابن داود عليه السلام ألف بيت أعلاه قوارير وأسفله حديد ، فركب الريح يوما فمر بحراث فنظر إليه الحراث فقال : لقد أوتي آل داود ملكا عظيما ! فحمت الريح كلامه فألقته في أذن سليمان ، قال فنزل حتى أتى الحراث فقال : إني سمعت قولك ، وإنما مشيت إليك لئلا نمتي مالا تقدر عليه ؛ لتسبيحة واحدة يقبلها الله منك لخير مما أوتي آل داود . فقال الحراث : أذهب الله همك كما أذهبت همي .

قوله تعالى : « حَيْثُ أَصَابَ » أي أراد ؛ قاله مجاهد . والعرب تقول : أصاب الصواب وأخطأ الجواب . أي أراد الصواب وأخطأ الجواب ؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الشاعر :

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ \* فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصِلِ



وقيل : أصاب أراد بلغة يَمِير . وقال قتادة : هو بلسان هجر . وقيل : « حَيْثُ أَصَابَ » حيثما قصد ، وهو مأخوذ من إصابة السهم الغرض المقصود . ( وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ ) أى وسخرنا له الشياطين وما سخرت لأحد قبله . « كُلُّ بِنَاءٍ » بدل من الشياطين أى كل بناء منهم ، فهم يبنون له ما يشاء . قال :

إِلَّا سُلَيَّمَانَ إِذْ قَالَ الْإِلَهُ لَهُ \* قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَأَحْذُذْهَا عَنِ الْفَنَدِ  
وَخَيْسِ الْخَنِّ إِنِّي قَدْ آذَنْتُ لَهُمْ ■ يَبْنُونَ تَدْمِرُ بِالصَّفْحَاحِ وَالْعُمْدِ

« وَغَوَاصٍ » يعنى فى البحر يستخرجون له الدر . سليمان أول من آسستخرج له اللؤلؤ من البحر . ( وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ) أى وسخرنا له مَرْدَةِ الشياطين حتى قرنهم فى سلاسل الحديد وقيود الحديد ؛ قاله قتادة . السدى : فى الأغلال . ابن عباس : فى وثاق . ومنه قول الشاعر :<sup>(٢)</sup>

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَالسَّبَايَا \* وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفِّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم ، فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم . قوله تعالى : ( هَذَا عَطَاؤُنَا ) الإشارة بهذا إلى الملك ؛ أى هذا الملك عطاؤنا ، فأعط من شئت أو أمتنع من شئت لا حساب عليك ؛ عن الحسن والضحاك وغيرهما . قال الحسن : ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان عليه السلام ؛ فإن الله تعالى يقول : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال قتادة : الإشارة فى قوله تعالى : « هَذَا عَطَاؤُنَا » إلى ما أعطيه من القوة على الجماع ، وكانت له ثلثمائة امرأة وسبعمائة سرية ، وكان فى ظهره ماء مائة رجل ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس<sup>(٣)</sup> . ومعناه فى البخارى . وعلى هذا « فَاْمْنُنْ » من المني ؛ يقال : اْمْنَى يْمْنَى وَمَنْى يَمْنَى لفتان . فإذا أمرت من اْمْنَى قلت اْمْنَى ، ويقال : من مْنَى يَمْنَى فى الأمر اْمْنَى ، فإذا جمعت بنون الفعل نون الخفيفة قلت اْمْنَى . ومن

(١) هو النابتة الذيبانى : ويروى إذ قال المليك له . ويروى فأزجرها عن الفند . أى الخطأ . وخيس أى ذلل .

والصفاح جمع صفاحه بشد الفاء وهى حجارة رقاق عراض . (٢) هو عمرو بن كلثوم والبيت من معلقته .

(٣) قال أبو حيان فى تفسيره : ولعله لا يصح عن ابن عباس لأنه لم يجر هنا ذكر النساء ، ولا ما أوتى من القدرة على ذلك .

ذهب به إلى المينة قال : مَنْ عَلَيْهِ ؛ فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز النونين ؛ لأنه كان مضاعفا فقال آمَنْتُ . فيروى في الخبر أنه يخبر له الشياطين فمن شاء من عليه بالعتق والتخاية ومن شاء أمسكه ؛ قاله قتادة والسدي . وعلى ما روى عكرمة عن ابن عباس : أى جامع من شئت من نسائك وأترك جماع من شئت منهم لاحساب عليك . ( وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحَسَنَ مَآبٍ ) أى إن أنعمنا عليه في الدنيا فله عندنا في الآخرة قربة وحسن مرجع .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴿٤٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿٤٣﴾)

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالافتداء بهم في الصبر على المسكاره . «أيوب» بدل . (إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ) وقرأ عيسى بن عمر «إني» بكسر الهمزة أى قال . قال الفراء : وأجمعت القراء على أن قرءوا «بِنُصْبٍ» بضم النون والتخفيف . النحاس : وهذا غلط وبعده مناقضة وغلط أيضا ؛ لأنه قال أجمعت القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ «بِنُصْبٍ» بفتح النون والصاد فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر «بِنُصْبٍ» بضم النون والصاد ؛ كذا حكاه أبو عبيد وغيره وهو مروي عن الحسن . فأما «بِنُصْبٍ» فقراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي . وقد رويت هذه القراءة عن الحسن . وقد حكى «بِنُصْبٍ» بفتح النون وسكون الصاد عن أبي جعفر . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النَّصَب ؛ فنُصِبَ ونَصَبَ كَحُزِنَ وحَزَنَ . وقد يجوز أن يكون نُصِبَ جمع نَصَبٍ كَوُثِنَ وَوَثِنَ . ويجوز أن يكون نُصِبَ بمعنى نُصِبَ حذفته منه الضمة ، فأما «وَمَا دُخِيَ عَلَى النَّصْبِ» فقليل : إنه جمع نصاب . وقال أبو عبيدة وغيره : النَّصْبُ الشر والبلاء والنَّصَبُ التعب والإعياء . وقد قيل في معنى «أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ» أى ما يلحقه من وسوسته لا غير . والله أعلم . ذكره

النحاس . وقيل : إن النصب ما أصابه في بدنه ، والعذاب ما أصابه في ماله ؛ وفيه بعد .  
وقال المفسرون : إن أيوب كان رومياً من البَنيَّة وكنيته أبو عبد الله في قول الواقدي ؛  
أصطفاه الله بالنبوة ، وأتاه جملة عظيمة من الثروة في أنواع الأموال والأولاد . وكان شاكراً  
لأنعم الله ، مواسياً لعباد الله ، بارحياً . ولم يؤمن به إلا ثلاثة نفر . وكان لإبليس موقف  
من السماء السابعة في يوم من الأيام فوقف به إبليس على عادته ؛ فقال الله له أو قيل له عنه :  
أَقْدَرْتَ من عبدى أيوب على شيء ؟ ! فقال : يارب ! وكيف أقدر منه على شيء ، وقد آبتليته  
بالمال والعافية ، فلو آبتليته بالبلاء والفقر ونزعت منه ما أعطيته لحال عن حاله ، ولخرج عن  
طاعتك . قال الله : قد سلطتك على أهلهم وماله . فانحط عدو الله بجمع عقاريت الجن فأعلمهم ،  
وقال قائل منهم : أكون لعصاراً فيه نار أهلِكَ ماله فكان ؛ فجاء أيوب في صورة قيم ماله  
فأعلمه بما جرى ؛ فقال : الحمد لله هو أعطاه وهو منعه . ثم جاء قصره بأهله وولده ، فاحتمل  
القصر من نواحيه حتى ألقاه على أهله وولده ، ثم جاء إليه وأعلمه فألقى التراب على رأسه ،  
وصعد إبليس إلى السماء فسبغته توبة أيوب . قال : يارب سلطنى على بدنه . قال : قد  
سلطتك على بدنه إلا على لسانه وقلبه وبصره ، فنفخ في جسده نفخة اشتعل [ منها ]<sup>(٢)</sup> فصار  
في جسده نأيل تحكيها بأظفاره حتى دميت ، ثم بالفخار حتى تساقط لحمه . وقال عند ذلك  
« مَسَّى الشَّيْطَانُ » . ولم يخلص إلى شيء من حشوة البطن ؛ لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو  
يا كل ويشرب ، فكث كذلك ثلاث سنين . فلما غلبه أيوب أعرض لامرأته في هيئة أعظم  
من هيئة بنى آدم في القدر والجمال ، وقال لها : أنا إله الأرض ، وأنا الذى صنعت بصاحبك  
ما صنعت ، ولو سجدت لى سجدة واحدة لرددت عليه أهله وماله وهم عندى . وعرض لها  
فى بطن الوادى ذلك كله فى صورته ؛ أى أظهره لها ، فأخبرت أيوب فأقسم أن يضرها إن  
جافاه الله . وذكروا كلاماً طويلاً فى [ سبب بلائه و ]<sup>(٣)</sup> مراجعته لربه وتبرمه من البلاء الذى

(١) صحح المحققون أنه من بنى إسرائيل كما جزم به الألويس وغيره . والبنيَّة بالتحريك وكسر النون وياء مشددة  
قرية بدمشق بينها وبين أدرعات . (٢) الزيادة من قصص الأنبياء للثعلبي . (٣) زيادة يقتضيا السياق .

نزل به ، وأن نفر الثلاثة الذين آمنوا به نهوه عن ذلك وأعرضوا عليه ؛ وقيل : استعان به مظلوم فلم ينصره فأبتلى بسبب ذلك . وقيل : استضاف يوما الناس ففتح فقيرا الدخول فأبتلى بذلك . وقيل : كان أيوب يغزو ملكا وكان له غم في ولايته ، فداهنة لأجلها بترك غزوه فأبتلى . وقيل : كان الناس يتعدون أمراته ويقولون نخشى العدوى وكانوا يستقذرونها ؛ فلهذا قال : « مَسَّيَ الشَّيْطَانُ » . وأمراته ليا بنت يعقوب . وكان أيوب في زمن يعقوب وكانت أمه ابنة لوط . وقيل : كانت زوجة أيوب رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم السلام . ذكر القولين الطبري رحمه الله . قال ابن العربي : ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوما من العام فقول باطل ؛ لأنه أهبط منها بلعنة وسخط إلى الأرض ، فكيف يرقى إلى محل الرضا ، ويجول في مقامات الأنبياء ، ويخترق السموات العلى ، ويعلو إلى السماء السابعة إلى منازل الأنبياء ، فيقف موقف الخليل ؟ ! إن هذا لخطب من الجهالة عظيم . وأما قولهم : إن الله تعالى قال له هل قدرت من عبدى أيوب على شيء فباطل قطعاً ؛ لأن الله عز وجل لا يكلم الكفار الذين هم من جند إبليس الملعون ؛ فكيف يكلم من تولى إضلالهم ؟ ! وأما قولهم : إن الله قال قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ، ولكنه بعيد في هذه القصة . وكذلك قولهم : إنه نفخ في جسده حين سلطه عليه فهو أبعد ، والبارى سبحانه قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى تقتر له — لعنة الله عليه — عين بالتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهلهم وأنفسهم . وأما قولهم : إنه قال لزوجته أنا إله الأرض ، ولو تركت ذكر الله وسجدت أنت لى لعافيته ، فأغلبوا وإنكم لتعلمون أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلهاً في الأرض ، وأنه يسجد له ، وأنه يعافى من البلاء ، فكيف أن تستريب زوجة نبي ؟ ! ولو كانت زوجة سوادى أو قدم بربرى<sup>(١)</sup> ما ساغ ذلك عندها . وأما تصويره الأموال والأهل في وادٍ للراة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ، ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جسده .

(١) القدم من الناس القليل الفهم والقطعة .

ولو تصوّر لعلمت المرأة أنه سحر كما نعلمه نحن وهى فوقنا فى المعرفة بذلك ؛ فإنه لم يخل زمان قط من السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصويره . قال القاضى : والذى جرأهم على ذلك وتذرعوا به إلى ذكر هذا قوله تعالى : « إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » فلما رأوه قد شكك الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير فى هذه الأقوال . وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرها وشرها ، فى إيمانها وكفرها ، طاعتها وعصيانها ، خالقها هو الله لا شريك له فى خلقه ، ولا فى خلق شىء غيرها ، ولكن الشر لا ينسب إليه ذكرا ، وإن كان موجودا منه خلقا ؛ أدبا أدبنا به ، وتحميدا علمناه ، وكان من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم لربه به قوله من جملته : « والخير فى يديك والشر ليس إليك » على هذا المعنى . ومنه قول إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وقال الفقى للكليم : « وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ » وأما قولهم : إنه آستعان به مظلوم فلم ينصره ، فمن لنا بصحة هذا القول . ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره ، فلا يحل لأحد تركه فيلام على أنه عصى وهو متره عن ذلك . أو كان عاجزا فلا شىء عليه فى ذلك ، وكذلك قولهم : إنه منع فقيرا من الدخول ؛ إن كان علم به فهو باطل عليه ، وإن لم يعلم به فلا شىء عليه فيه . وأما قولهم : إنه داهن على غنمه الملك الكافر فلا تقل داهن ولكن قل دارى . ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال بالمال جائز ؛ نعم وبحسن الكلام . قال ابن العربى القاضى أبو بكر رضى الله عنه : ولم يصح عن أيوب فى أمره إلا ما أخبرنا الله عنه فى كتابه فى آيتين ؛ الأولى قوله تعالى : « وَيُوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ » والثانية فى « ص » « أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » . وأما النبى صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكره بحرف واحد إلا قوله : « بينا أيوب يغتسل إذ تحرّ عليه رجلٌ من جرّاد من ذهب » الحديث . وإذ لم يصح عنه فيه قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه ، فمن الذى يوصل السامع إلى أيوب خبره ، أم على أى لسان سمعه ؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتات ؛ فأعرض عن سطورها بصرك . وأصم عن سماعها أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالا ، ولا تزيد فؤادك إلا خبالا .



وفي الصحيح واللفظ للبخاري أن ابن عباس قال : يا معشر المسلمين ! تسألون أهل الكتاب وكتابتكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله ، تقرأونه محضاً لم يُسَبِّ ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب ؛ فقالوا : « هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ، فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة .

قوله تعالى : ﴿ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ ﴾ الرُّكْضُ الدفع بالرجل . يقال : رَكَضَ الدابةَ وَرَكَضَ ثوبه برجله . وقال المبرد : الرُّكْضُ التحريك ؛ ولهذا قال الأصمعي : يقال رُكِضَتِ الدابةُ ولا يقال رَكِضَتْ هي ؛ لأن الرُّكْضَ إنما هو تحريك راكبها رجله ولا فعل لها في ذلك . وحكى سيبويه : رَكِضَتِ الدابةُ فَرَكِضَتْ مثل جَبَرْتُ العظمَ فَجَبَرَتْ وَحَزَنْتُهُ فَحَزَنْتُهُ ؛ وفي الكلام إضمار أي قلنا له « أركض » قاله الكسائي . وهذا لما عافاه الله . ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ أي فركض فنبعت عين ماء فأغتسل به ، فذهب الداء من ظاهره ، ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه . وقال قتادة : هما عينان بأرض الشام في أرض يقال لها الحابية ، فأغتسل من إحداهما فأذهب الله تعالى ظاهر دائه ، وشرب من الأخرى فأذهب الله تعالى باطن دائه . ونحوه عن الحسن ومقاتل ؛ قال مقاتل : نبعت عين حازة وأغتسل فيها فخرج صحيحاً ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا . وقيل : أمر بالركض بالرجل ليتناثر عنه كل داء في جسده ، والمغتسل الماء الذي يغتسل به ؛ قاله القتيبي . وقيل : إنه الموضع الذي يغتسل فيه ؛ قاله مقاتل . الجوهري : وأغتسلت بالماء ، والغُسُولُ الماء الذي يغتسل به ، وكذلك المغتسل ، قال الله تعالى : ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ والمغتسل أيضا الذي يغتسل فيه ، والمَغْتَسِلُ والمَغْتَسَلُ بكسر السين وفتحها مغسِلُ الموتى والجمع المغاسل . واختلف كم بقي أيوب في البلاء ؛ فقال ابن عباس : سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات . وقال وهب بن منبه : أصاب أيوب البلاء سبع سنين ، وترك يوسف في السجن سبع سنين ،

وَعُذِّبَ بِمُخْتَصَرِّ وَحُولٍ<sup>(١)</sup> فِي السَّبْعِ سَبْعَ سِنِينَ . ذَكَرَهُ أَبُو نَعِيمٍ . وَقِيلَ : عَشْرَ سِنِينَ . وَقِيلَ : ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . رَوَاهُ أَنَسٌ مَرْفُوعًا فِيمَا ذَكَرَ الْمَسْأُورِدِي .

قلت : وذكره ابن المبارك ؛ أخبرنا يونس بن يزيد ، عن عقيل عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوما أيوب ، وما أصابه من البلاء ، وذكر أن البلاء الذي أصابه كان به ثمان عشرة سنة . وذكر الحديث القشيري . وقيل : أربعين سنة .

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ تقدم في « الأنبياء »<sup>(٢)</sup> الكلام فيه . ﴿ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ أى نعمة منا . ﴿ وَذِكْرَى لَأَوَّلِي الْأَلْبَابِ ﴾ أى عبرة لذوى العقول .

قوله تعالى : وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّنَا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٤﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — كان أيوب حلف في مرضه أن يضرب أمرأته مائة جلدة ؛ وفي سبب ذلك أربعة أقوال : أحدها ما حكاه ابن عباس أن إبليس لقيها في صورة طيب فدعته لمداواة أيوب ؛ فقال أداويه على أنه إذا برئ قال أنت شفيتني ، لا أريد جزاء سواء . قالت : نعم ! فأشارت على أيوب بذلك فخلف ليضربنها . وقال : وَيَحْكُ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ .

الثانى — ما حكاه سعيد بن المسيب أنها جاءت بزيادة على ما كانت تأتیه من الخبز ، فخاف خيانتها فخلف ليضربنها . الثالث — ما حكاه يحيى بن سلام وغيره أن الشيطان أغواها ؛ أن تحمل أيوب على أن يذبح سخله تقربا إليه وأنه يبرأ ؛ فذكرت ذلك له فخلف ليضربنها إن عوفي مائة . و[الرابع] قيل : باعت ذوائبها برغيفين إذ لم تجد شيئا تحمله إلى أيوب ، وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام ، فلهذا حلف ليضربنها ، فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضغثا فيضرب به ،

(١) حول بمعنى مسخ ؛ راجع قصة دانيال في قصص الأنبياء للثعلبي .

(٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

فأخذ شماريح قدر مائة فضربها ضربة واحدة . وقيل : الضغث قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس . وقال ابن عباس : إنه إكسال النخل الجامع بشماريحه .

الثانية — تضمنت هذه الآية جواز ضرب الرجل امرأته تأديبا . وذلك أن امرأة أيوب أخطأت فحلف ليضربها مائة ، فأمره الله تعالى أن يضربها بعشكول من عثاكيل النخل ، وهذا لا يجوز في الحدود . إنما أمره الله بذلك لئلا يضرب امرأته فوق حد الأدب . وذلك أنه ليس للزوج أن يضرب امرأته فوق حد الأدب ؛ ولهذا قال عليه السلام :  
 « وأضربوهن ضربا غير مبرح »<sup>(١)</sup> على ما تقدم في « النساء » بيانه .

الثالثة — واختلف العلماء في هذا الحكم هل هو دام أو خاص بأيوب وحده ؛ فروى عن مجاهد أنه عام للناس . ذكره ابن العربي . وحكى عن القشيري أن ذلك خاص بأيوب . وحكى المهدوي عن عطاء بن أبي رباح أنه ذهب إلى أن ذلك حكم باق ، وأنه إذا ضرب بمائة قضيب ونحوه ضربة واحدة بر . وروى نحوه الشافعي . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المقعد الذي حملت منه الوليدة ، وأمر أن يضرب بعشكول فيه مائة شمراخ ضربة واحدة . وقال القشيري : وقيل لعطاء هل يعمل بهذا اليوم ؟ فقال : ما أنزل القرآن إلا ليعمل به ويتبع . ابن العربي : وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة . وكذلك روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك : من حلف ليضربن عبده مائة بجمعها فضربه بها ضربة واحدة لم يبر . قال بعض علمائنا : يريد مالك قوله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » أي إن ذلك منسوخ بشريعتنا . قال ابن المنذر : وقد رويناه عن علي أنه جلد الوليد بن عقبة بسوط له طرفان أربعين جلدة . وأنكر مالك هذا وتلا قول الله عز وجل : « فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ » وهذا مذهب أصحاب الرأي . وقد احتج الشافعي لقوله بحديث ، وقد تكلم في إسناده ، والله أعلم .

قلت : الحديث الذي احتج به الشافعي نخرجه أبو داود في سننه قال : حدثنا أحمد بن سعيد الحمداي ، قال حدثنا بن وهب ، قال أخبرني يونس عن ابن شهاب ، قال أخبرني

(١) راجع ج ٥ ص ١٧٢ وما بعدها طبعه أولى أو الثانية بعد الشافعي .

أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار، أنه أشكى رجل منهم حتى أضنى، فعاد جلدًا على عظم، فدخلت عليه جارية لبعضهم فهش لها فوقع عليها، فلما دخل عليه رجال قومه يعودونه أخبرهم بذلك وقال: آستفتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإني قد وقعت على جارية دخلت علي. فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذي هو به، لو حملناه إليك لتفسخت عظامه، ما هو إلا جلد على عظم، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شمراخ فيضربوه بها ضربة واحدة. قال الشافعي: إذا حلف ليضربن فلانا مائة جلد، أو ضربا ولم يقل ضربا شديدا ولم ينو ذلك بقلبه يكفيه مثل هذا الضرب المذكور في الآية ولا يحنت. قال ابن المنذر: وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة فضربه ضربا خفيفا فهو باز عند الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي. وقال مالك: ليس الضرب إلا الضرب الذي يؤلم.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْنُثْ﴾ دليل على أن الاستثناء في اليمين لا يرفع حكمها إذا كان متراخيا. وقد مضى القول فيه في «المائدة»<sup>(١)</sup> يقال: حنث في يمينه يحنت إذا لم يبرها. وعند الكوفيين الواو مقحمة أى فأضرب لا تحنت.

الخامسة — قال ابن العربي قوله تعالى: «فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ» يدل على أحد وجهين: إما أن يكون أنه لم يكن في شرعهم كفارة، وإنما كان البر والحنث. والثاني أن يكون صدر منه نذر لا يمين، وإذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبي حنيفة. وقال الشافعي: في كل نذر كفارة.

قلت: قوله إنه لم يكن في شرعهم كفارة ليس بصحيح، فإن أيوب عليه السلام لما بقى في البلاء ثمان عشرة سنة، كما في حديث ابن شهاب، قال له صاحبه: لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه. فقال أيوب صلى الله عليه وسلم: ما أدري ما تقولان، خير أن ربي

(١) واجع ج ٦ ص ٢٧٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية.

عز وجل يعلم أني كنت أمرّ على الرجلين يتزاعمان فكل يحلف بالله، أو على نفر يتزاعمون فانقلب إلى أهلي، فأكفر عن أيمانهم إرادة ألا يأثم أحد يذكره ولا يذكره إلا بحق فتأدى ربه «أَيَّ مَسْنَى الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» وذكر الحديث . فقد أفادك هذا الحديث أن الكفارة كانت من شرع أيوب، وأن من كفر عن غيره بغير إذنه فقد قام بالواجب عنه وسقطت عنه الكفارة .

السادسة — استدل بعض جهال المتزهدة، وطغام المتصوفة بقوله تعالى لايوب : «أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ» على جواز الرقص . قال أبو الفرج الجوزي : وهذا احتجاج بارد؛ لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحا كان لهم فيه شبهة، وإنما أمر بضرب الرجل لينبع الماء . قال ابن عقيل : أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبع الماء إعجازا من الرقص، ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد أنحلها تحكّم الهوام دلالة على جواز الرقص في الإسلام، جاز أن يجعل قوله سبحانه لموسى : «أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ» دلالة على ضرب الحاد<sup>(٢)</sup> بالقضبان ! نعوذ بالله من التلاعب بالشرع . وقد احتج بعض قاصريهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعليّ : «أنت مني وأنا منك» فجعل . وقال لجعفر : «أشبهت خلقي وخلقي» فجعل . وقال لزيد : «أنت أخونا ومولانا» فجعل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفنت والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم . والجواب — أما المجمل فهو نوع من المشي يفعل عند الفرح فإين هو والرقص، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشي يفعل عند اللقاء للحرب .

السابعة — قوله تعالى : «إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا» أي على البلاء . «نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» أي تواب رجاء مطيع . وسئل سفيان عن عبيد بن أبي ربيعة أحدهما فصبر، وأنعم على الآخر فشكره فقال : كلاهما سواء؛ لأن الله تعالى أثني على عبيد، أحدهما صابر والآخر شاكر ثناء واحدا؛ فقال في وصف أيوب : «نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» وقال في وصف سليمان : «نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ» .

(٢) كذا في الأصل وفي بعض النسخ «الحاد» بالخاء المعجمة .

(١) في نسخة إلا نحن .



قلت : وقد ردّ هذا الكلام صاحب « القوت » واستدل بقصة أيوب في تفضيل الفقير على الغني . وذكر كلاما كثيرا شيد به كلامه ، وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب « منهج العباد ومحجة السالكين والزهاد » . ونفى عليه أن أيوب عليه السلام كان أحد الأغنياء من الأنبياء قبل البلاء وبعده ، وإنما آتلى بذهاب ماله وولده وعظيم الداء في جسده . وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه صبروا على ما به آمتحنوا وفُتِنوا . فأَيوب عليه السلام دخل في البلاء على صفة ، نخرج منه كما دخل فيه ، وما تغير منه حال ولا مقال ، فقد آتَمَعَ<sup>(١)</sup> مع أيوب في المعنى المقصود ، وهو عدم التغير الذي يفضل فيه بعض الناس بعضا . وبهذا الاعتبار يكون الغنى الشاكر والفقير الصابر سواء . وهو كما قال سفيان . والله أعلم .

وفي حديث ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن أيوب خرج لما كان يخرج إليه من حاجته فأوحى الله إليه « أَرُكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فَأَغْتَسَلَ فَأَعَادَ اللَّهُ لِحِمِّهِ وَشَعْرَهُ وَبَشَرَهُ عَلَى أَحْسَنِ مَا كَانَ ثُمَّ شَرِبَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ كُلَّ مَا كَانَ فِي جَوْفِهِ مِنْ أَلَمٍ أَوْ ضَعْفٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ مِنَ السَّمَاءِ أَبْيَضَيْنِ فَأَتَرَتْهُمَا بِأَحَدِهِمَا وَارْتَدَتْ بِالْآخَرِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْشِي إِلَى مَنْزِلِهِ وَرَأَتْ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى لَقِيَتْهُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُهُ فَسَلِمَتْ عَلَيْهِ وَقَالَتْ أَيْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هَلْ رَأَيْتَ هَذَا الرَّجُلَ الْمُبْتَلى قَالَ مَنْ هُوَ قَالَتْ نَبِيٌّ اللَّهُ أَيُّوبُ أَمَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ أَشَبَّهِ بِهِ مِنْكَ إِذْ كَانَ صَحِيحًا قَالَ فَإِنِّي أَيُّوبُ وَأَخَذَ ضِغْثًا فَضَرَبَهَا بِهِ ” فزعم ابن شهاب أن ذلك الضغث كان ثَمَامًا . وردّ الله إليه أهله ومثلهم معهم ، فأقبلت سحابة حتى سَجَلَتْ<sup>(٢)</sup> في أندر قمحه ذهبًا حتى أَمْتَلَأَ<sup>(٣)</sup> ، فأقبلت سحابة أخرى إلى أندر شعيره وَقَطَّانِيهِ<sup>(٤)</sup> فَسَجَلَتْ فِيهِ وَرَقًا حَتَّى أَمْتَلَأَ<sup>(٥)</sup> .

(١) الضمير يعود على سليمان عليه السلام . (٢) راث : أبطأ . (٣) الثمام : نبت ضعيف له خوص أو شبيه بالخوص . (٤) السجل الانصباب المتواصل . (٥) الأندر : الموضع الذي يدرس فيه القمح وغيره . (٦) القطاني : الحبوب التي تدخر كالخوص والعدس واللوبيا وما شاكلها .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۖ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمَنْ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ**

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ)** وقرأ ابن عباس : «عبدنا» بإسناد صحيح ؛ رواه ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عنه ، وهى قراءة مجاهد وحيد وابن محيص وابن كثير ؛ فعلى هذه القراءة يكون «إبراهيم» بدلا من «عبدنا» و «إسحاق ويعقوب» عطف . والقراءة بالجمع آيين ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ، ويكون «إبراهيم» وما بعده على البدل . النحاس : وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت : رأيت أصحابنا زيدا وعمرا وخالدا ، فزيد وعمرو وخالد بدل وهم الأصحاب ، وإذا قلت رأيت صاحبنا زيدا وعمرا وخالدا فزيد وحده بدل وهو صاحبنا ، وزيد وعمرو عطف على صاحبنا وليسوا بداخلين فى المصاحبة إلا بدليل غير هذا ، غير أنه قد علم أن قوله : **(وَأِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ)** داخل فى العبودية . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الذبيح إسحاق لا إسماعيل ، وهو الصحيح على ما ذكرناه فى كتاب «الإعلام بمولد النبى عليه السلام» . **(أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ)** قال النحاس : أما «الأبصار» فتفق على تأويلها أنها البصائر فى الدين والعلم . وأما «الأيدى» فختلف فى تأويلها ؛ فأهل التفسير يقولون : إنها القوة فى الدين . وقوم يقولون : «الأيدى» جمع يد وهى النعمة ؛ أى هم أصحاب النعم ؛ أى الذين أنعم الله عز وجل عليهم . وقيل : هم أصحاب النعم والإحسان ؛ لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيرا . وهذا اختيار الطبرى . **(وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمَنْ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ)** أى الذين أصطفاهم من الأنداس واختارهم لرسالته . ومصطفين جمع مصطفى والأصل مصطفى وقد مضى فى «البقرة» عند قوله : **«إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ»** «والأخيار» جمع خير . وقرأ الأعمش وعبد الوارث والحسن

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٣ فى تفسير قوله تعالى : «ولقد اصطفيناك فى الدنيا» ففى الكلام على اشتقاق اللفظ

وليس فى الآية المذكورة .

وعيسى النقي « أُولَى الْأَيْدِ » بغير ياء في الوصل والوقف على معنى أولى القوة في طاعة الله .  
ويجوز أن يكون بمعنى قراءة الجماعة وحذفت الياء تخفيفا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ قراءة العامة « بِخَالِصَةٍ » منونة  
وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ نافع وشيبة وأبو جعفر وهشام عن ابن عامر « بِخَالِصَةٍ  
ذِكْرَى الدَّارِ » بالإضافة فمن نون خالصة فـ « ذِكْرَى الدَّارِ » بدل منها ، التقدير : إنا أخلصناهم  
بأن يذكروا الدار الآخرة ويتأهبوا لها ، ويرغبوا فيها ويرغبوا الناس فيها . ويجوز أن يكون  
« خالصة » مصدرا خلص و « ذكري » في موضع رفع بأنها فاعله ، والمعنى أخلصناهم بأن  
خلصت لهم ذكرى الدار ، أى تذكير الدار الآخرة . ويجوز أن يكون « خالصة » مصدرا  
لأخلصت فحذفت الزيادة ، فيكون « ذكري » على هذا في موضع نصب ، التقدير : بأن  
أخلصوا ذكرى الدار . والدار يجوز أن يراد بها الدنيا ، أى ليتذكروا الدنيا ويذهبوا فيها ،  
ولتخلص لهم بالثناء الحسن عليهم ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا » ويجوز  
أن يراد بها الدار الآخرة وتذكير الخلق بها . ومن أضاف خالصة إلى الدار فهي مصدر بمعنى  
الإخلاص ، والذكرى مفعول به أضيف إليه المصدر ، أى بإخلاصهم ذكرى الدار . ويجوز  
أن يكون المصدر مضافا إلى الفاعل والخالصة مصدر بمعنى الخلوص ، أى بأن خلصت لهم  
ذكرى الدار ، وهي الدار الآخرة أو الدنيا على ما تقدم . وقال ابن زيد : معنى أخلصناهم  
أى بذكر الآخرة ، أى يذكرون الآخرة ويرغبون فيها ويذهبون في الدنيا . وقال مجاهد :  
المعنى : إنا أخلصناهم بأن ذكرنا الجنة لهم .

قوله تعالى : وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَإِيسَى وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ  
الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّا لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنٍ مَّكَابٍ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ  
مُّفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴿٥٠﴾ مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ  
وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾ وَعِنْدَهُمْ قَلْصِرَاتُ الْطَّرِيفِ أَتْرَابٌ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ  
لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لِرِزْقُنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُ اسْمِعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ ماضى ذكر اليسع فى « الأنعام »<sup>(١)</sup>  
 وذكرك ذى الكفل فى « الأنبياء »<sup>(٢)</sup> . ﴿ وَكُلُّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ أى ممن أختير للنبوة . ﴿ هَذَا ذِكْرُ ﴾  
 بمعنى هذا ذكر جميل فى الدنيا وشرف يذكرون به فى الدنيا أبدا . ﴿ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ﴾  
 أى لهم مع هذا الذكر الجميل فى الدنيا حسن المرجع فى القيامة . ثم بين ذلك بقوله تعالى :  
 ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ والعَدْن فى اللغة الإقامة ، يقال : عَدَنَ بالمكان إذا أقام . وقال عبد الله  
 ابن عمر : إن فى الجنة قصرا يقال له عَدْن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب<sup>(٣)</sup>  
 على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . ﴿ مُفْتَحَةٌ ﴾<sup>(٤)</sup> حال  
 ﴿ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ رفعت الأبواب لأنه أسم ما لم يسم فاعله . قال الزجاج : أى مفتحة لهم  
 الأبواب منها . وقال الفراء : مفتحة لهم أبوابها . وأجاز الفراء : « مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »  
 بالنصب . قال الفراء : أى مفتحة الأبواب ثم جئت بالتنوين فنصبته . وأنشد هو وسيديويه :  
 وَنَاخِذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ \* أَجَبَ الظُّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامٌ<sup>(٥)</sup>

وإنما قال « مُفْتَحَةٌ » ولم يقل مفتوحة ، لأنها تفتح لهم بالأمر لا بالمس . قال الحسن :  
 تَكَلَّمَ : أُنْفَتِحَ فتنفتح أنغلق فتنغلق . وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب .

قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا ﴾ هو حال قدمت على العامل فيها وهو قوله : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا ﴾  
 أى يدعون فى الجنات متكبرين فيها . ﴿ بِقَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴾ أى بالوان الفواكه ﴿ وَشَرَابٍ ﴾  
 أى وشراب كثير فحذف لدلالة الكلام عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم  
 وقد مضى فى « الصافات »<sup>(٦)</sup> . ﴿ أَتْرَابٌ ﴾ أى على سن واحد ، وميلاد امرأة واحدة ، وقد

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٧ طبعة أولى أو ثانية .  
 (٣) تقدمت هذه الرواية فى ج ٣ ص ٣١١ بهذا اللفظ وهى توافق ما فى تفسير الطبرى وغيره عن عبد الله بن  
 عمرو ، ولفظ الأصل هنا « جنة عدن قصر فى الجنة » الخ . (٤) الحبرة ( بكسر الحاء المهملة وفتحها )  
 ضرب من البرود اليمنية مخطط . (٥) البيت للناطقة والشاهد فيه نصب الظهور بأجب على نية التنوين ؛  
 وقد وصف مرض النعمان بن المنذر وأنه إن هلك صار الناس فى أسوأ حال وأضيق عيش ، وتمسكوا منه بمثل ذنب بعير  
 أجيب وهو الذى لا سنام له من الخزال . (٦) راجع ص ٨٠ من هذا الجزء .





﴿ لَشَرِّ مَا يَ » أى متقلب يصيرون إليه . ثم بين ذلك بقوله : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْتَسِ الْمِهَادُ ﴾ أى ينتس ما مهدوا لأنفسهم ، أو ينتس الفراش لهم . ومنه مهد الصبي . وقيل : فيه حذف أى ينتس موضع المهاد . وقيل : أى هذا الذى وصفت لهؤلاء المتقين ، ثم قال : وإن للطاغين لشر مرجع فيوقف على « هذا » أيضا .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ « هذا » فى موضع رفع بالابتداء وخبره « حَمِيمٌ » على التقديم والتأخير ، أى هذا حميم وغساق فليذوقوه . ولا يوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويجوز أن يكون « هذا » فى موضع رفع بالابتداء و « فَلْيَذُقُوهُ » فى موضع الخبر ، ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى « هذا » فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويرفع « حَمِيمٌ » على تقدير هذا حميم . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وحميم وغساق إذا لم تجعلهما خبرا فرفعهما على معنى هو حميم وغساق . والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم ومنه غساق وأنشد :  
 حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غَلَسٍ ۖ وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَلَوًى ۖ وَمَحْضُودُ  
 وقال آخر :<sup>(٢)</sup>

لَهَا مَتَاعٌ وَأَعْوَانٌ غَدُونٌ بِهِ \* قَتَبٌ وَغَرَبٌ إِذَا مَا أُفْرِغَ أَنْسَحَقًا  
 ويجوز أن يكون « هذا » فى موضع نصب بإضمار فعل يفسره « فَلْيَذُقُوهُ » كما تقول زيدا أضربه . والنصب فى هذا أولى فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » وتبتدىء « حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » على تقدير الأمر حميم وغساق . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بتخفيف السين فى « وَغَسَّاقٌ » . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي « وَغَسَّاقٌ » بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى واحد فى قول الأخفش . وقيل : معناهما مختلف ؛ فمن خفف فهو أسم مثل عذاب وجواب وصواب ، ومن شدد قال : هو أسم فاعل نقل إلى فعال للبالغة ، نحو ضرباب وقتال وهو فعال من غَسَقَ يغسق فهو غَسَّاقٌ وغَسَّاقٌ . قال ابن عباس : هو الزمهرير يخوفهم

(١) رواه السمين : أضواء البرق . (٢) قاله زهير بن أبى سلمى يصف الناقة : التى يستقى عليها . وقته

وغرب بيان للنوع . والقنب أداة السمانية ، الغرب الدلو العظيمة . وأنسحقا أى مضى وبه سيلانه .

يبرده . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذى قد انتهى برده . وقال غيرهما : إنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحره . وقال عبد الله بن عمرو : هو قيح غليظ لو وقع منه شيء بالمشرق لأتت من في المغرب ، ولو وقع منه شيء في المغرب لأتت من في المشرق . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ، ومن تن لحوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقيح والنتن . وقال محمد بن كعب : هو عصارة أهل النار . وهذا القول أشبه باللغة ؛ يقال : غسق الجرح يغسق غسقا إذا خرج منه ماء أصفر ؛ قال الشاعر :

إذا ما تذكَّرتُ الحياةَ وطيبها \* إلى جَرَى دَمْعٍ من اللَّيْلِ غاسِقُ<sup>(١)</sup>

أى بارد . ويقال : ليل غاسق ؛ لأنه أبرد من النهار . وقال السدى : الغساق الذى يسيل من أعينهم ودموعهم يسقونه مع الحميم . وقال ابن زيد : الحميم دموع أعينهم ، يجمع في حياض النار فيسقونه ، والصديد الذى يخرج من جلودهم . والاختيار على هذا « وغساق » حتى يكون مثل سَيْال . وقال كعب : الغساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذى حمة من عقرب وحية . وقيل : هو مأخوذ من الظلمة والسواد . والغسق أول ظلمة الليل ، وقد غسق الليل يغسق إذا أظلم . وفي الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لو أن دُلُوا من غساق يهراق في الدنيا لأتت أهل الدنيا » .

قلت : وهذا أشبه على الاشتقاق الأول كما بينا ، إلا أنه يحتمل أن يكون الغساق مع سيلانه أسود مظلماً فيصح الاشتقاقان . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَأَخْرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ) قرأ أبو عمرو « وَأَخْرُ » جمع أخرى مثل الكبرى والكبرى . الباقر « وَأَخْرُ » مفرد مذكر . وأنكر أبو عمرو « وَأَخْرُ » لقوله تعالى : « أَزْوَاجٌ » أى لا يخبر بواحد عن جماعة . وأنكر عاصم الجحدري « وَأَخْرُ » قال : ولو كانت « وَأَخْرُ » لكان من شكلها . وكلا الردين لا يلزم والقراءتان صحيحتان . « وَأَخْرُ » أى وعذاب آخر سوى الحميم والغساق . « مِنْ شَكْلِهِ » قال قتادة : من نحوه . قال ابن مسعود : هو

(١) لعله من العيب .

الزهرير . وارتفع « وآخر » بالابتداء و « أزواج » مبتدأ ثانٍ و « من شكَّله » خبره والجملة خبر « آخر » . ويجوز أن يكون « وآخر » مبتدأ والخبر مضمحل عليه « هَذَا فَلْيُدْوَ قُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » لأن فيه دليلاً على أنه لهم ، فكأنه قال : ولهم آخر ويكون « من شكَّله أزواج » صفة لآخر فالمبتدأ متخصص بالصفة و « أزواج » مرفوع بالظرف . ومن قرأ « وآخر » أراد وأنواع من العذاب آخر ، ومن جمع وهو يريد الزهرير فعلى أنه جعل الزهرير أجناساً بجمع لاختلاف الأجناس . أو على أنه جعل لكل جزء منه زهريراً ثم جمع كما قالوا : شابت مفارقة . أو على أنه جمع لما في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ؛ لأنه جعل الزهرير الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع في قوله : « هَذَا فَلْيُدْوَ قُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » والضمير في « شكَّله » يجوز أن يعود على الحميم أو الغساق . أو على معنى « وآخر من شكَّله » ما ذكرنا ، ورفع « آخر » على قراءة الجمع بالابتداء و « من شكَّله » صفة له وفيه ذكر يعود على المبتدأ و « أزواج » خبر المبتدأ . ولا يجوز أن يحمل على تقدير ولهم آخر « من شكَّله » صفة لآخر و « أزواج » مرتفعة بالظرف كما جاز في الأفراد ؛ لأن الصفة لا ضمير فيها من حيث ارتفع « أزواج » بالظرف ولا ضمير في الظرف ، والهاء في « شكَّله » لا تعود على « آخر » لأنه جمع والضمير مفرد ؛ قاله أبو علي . و « أزواج » أى أصناف وألوان من العذاب . وقال يعقوب : الشكل بالفتح المثل وبالكسر الدل .

قوله تعالى : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » قال ابن عباس : هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع ، قالت الخزنة للقادة « هَذَا فَوْجٌ » يعنى الأتباع والفوج الجماعة « مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » أى داخل النار معكم ؛ فقالت السادة : « لَا مَرَحَبًا بِهِمْ » أى لا آتستع منازلهم في النار . والرحب السعة ، ومنه رحبة المسجد وغيره . وهو في مذهب الدعاء فلذلك نصب ؛ قال النابغة :

لَا مَرَحَبًا بَغِيدٍ وَلَا أَهْلًا بِهِ \* إِنْ كَانَ تَفْرِيقُ الْأَحْيَةِ فِي غَدٍ

(١) يقال امرأة ذات شكل (بالكسر) أى ذات دلالة ، وهو حسن الحديث وحسن المزج والهيئة .

قال أبو عبيدة العرب تقول : لا مرحبا بك ؛ أى لا رحبت عليك الأرض ولا آتست .  
 ﴿إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾ قيل : هو من قول القادة ، أى لمنهم صالوا النار كما صليناها . وقيل :  
 هو من قول الملائكة متصل بقولهم : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ » و « قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ »  
 هو من قول الأتباع . وحكى النقاش : إن الفوج الأول قادة المشركين ومطعموهم يوم  
 بدر ، والفوج الثانى أتباعهم بيدر . والظاهر من الآية أنها عامة فى كل تابع ومتبوع .  
 ﴿أَنْتُمْ قَدْ مُتُّوهُ لَنَا﴾ أى دعوتموننا إلى العصيان ﴿فَيُبْسَ الْقَرَارُ﴾ لنا ولكم ﴿قَالُوا﴾ يعنى الأتباع  
 ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا﴾ قال الفراء : من سَوَّغَ لنا هذا وسَنَّهُ . وقال غيره : من قدم لنا  
 هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصى ﴿فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ وعذابا بدعائه إيانا فصار  
 ذلك ضعفا . وقال ابن مسعود : معنى عذابا ضعفا فى النار الحيات والأفاعى . ونظير هذه  
 الآية قوله تعالى : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿١٠١﴾  
 اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُّمُ  
 أَهْلِ النَّارِ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا﴾ يعنى أكابر المشركين ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾  
 قال ابن عباس : يريدون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول أبو جهل : أين بلال أين  
 صُهَيْب أين عَمَّار أولئك فى الفردوس ! وأعجبا لأبى جهل ! مسكين ؛ أسلم أبنه عكرمة ، وأبنته  
 جُويرية ، وأسلمت أمه ، وأسلم أخوه ، وكفر هو ؛ قال :

وَنُورًا أَضَاءَ الْأَرْضَ شَرْقًا وَمَغْرِبًا \* وَمَوْضِعُ رَجُلٍ مِنْهُ أَسْوَدُ مُظْلِمٌ

﴿اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا﴾ قال مجاهد : اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا فى الدنيا فأخطأنا ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾  
 فلم نعلم مكانهم . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا ؛ اتَّخَذُوهُمْ سِخْرِيًّا ، وزاغت عنهم أبصارهم  
 فى الدنيا محقرة لهم . وقيل : معنى « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » أى أهم معنا فى النار فلا

نراهم . وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحمة والكسائي يقرءون « مِنْ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ »  
 بحذف الألف في الوصل . وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرءون « أَتَّخَذْنَاهُمْ »  
 بقطع الألف على الاستفهام وسقطت ألف الوصل ؛ لأنه قد استغنى عنها ؛ فمن قرأ بحذف  
 الألف لم يقف على « الْأَشْرَارِ » لأن « أَتَّخَذْنَاهُمْ » حال . وقال النحاس والسيجستاني : « و  
 نعت لرجال . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأن النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا .  
 ومن قرأ « أَتَّخَذْنَاهُمْ » بقطع الألف وقف على « الْأَشْرَارِ » قال الفراء : والاستفهام هنا  
 بمعنى التسويخ والتعجب . « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » إذا قرأت بالاستفهام كانت أم  
 للتسوية ، وإذا قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل . وقرأ أبو جعفر ونافع وشيبة والمفضل  
 وهبيرة ويحيى والأعمش وحمة والكسائي « سُخِّرِيَا » بضم السين . الباقون بالكسر . قال  
 أبو عبيدة : من كسر جعله من الهزء ومن ضم جعله من التسخير . وقد تقدم . « إِنَّ ذَلِكَ  
 لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ » « لَحَقٌّ » خبر إن و « تَخَاصُمُ » خبر مبتدأ محذوف بمعنى هو تخاصم .  
 ويجوز أن يكون بدلا من حق . ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر . ويجوز أن يكون بدلا من  
 ذلك على الموضع . أي إن تخاصم أهل النار في النار لحق . يعني قولهم : « لَا مَرَحَبَا بِكُمْ »  
 الآية وشبهه من قول أهل النار .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿١٦﴾ قُلْ هُوَ نَبَوُّ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿١٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ » أي مخوف عقاب الله لمن عصاه وقد تقدم .  
 « وَمَا مِنِّي إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » الذي لا شريك له « رَبُّ السَّمَوَاتِ



وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ) بالرفع على النعت وإن نصبت الأول نصبته . ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح . « وَالْعَزِيزُ » معناه المنيع الذي لا مثل له . « الْغَفَّارُ » السّار لذنوب خلقه .

قوله تعالى : ( قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ) أى وقل لهم يا محمد « هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ » أى ما أنذرکم به من الحساب والثواب والعقاب خبر عظيم القدر فلا ينبغي أن يستخفّ به . قال معناه قتادة . نظيره قوله تعالى : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعنى القرآن الذى أنباكم به خبر جليل . وقيل : عظيم المنفعة ( أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ) .

قوله تعالى : ( مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ) الملاء الأعلى هم الملائكة فى قول ابن عباس والسدى اختصموا فى أمر آدم حين خلق ف « قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » وقال إبليس « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » وفى هذا بيان أن محمدا صلى الله عليه وسلم أخبر عن قصة آدم وغيره ، وذلك لا يتصور إلا بتأييد إلهى ؛ فقد قامت المعجزة على صدقه ، فما بالهم أعرضوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ؛ ولهذا وصل قوله بقوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » . وقول ثان رواه أبو الأشهب عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألنى ربى فقال يا محمد فيم اختصم الملاء الأعلى قلت فى الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قلت المشى على الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء فى السبرات<sup>(١)</sup> والتعقيب فى المساجد بانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وما الدرجات قلت إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » أخرجه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن معاذ بن جبل أيضا وقال حديث حسن صحيح . وقد كتبناه بكمله فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ، وأوضحنا إشكاله والحمد لله . وقد مضى فى « يس » القول<sup>(٢)</sup> فى المشى إلى المساجد ، وأن الخطأ تكفر السيئات ، وترفع الدرجات . وقيل : الملاء الأعلى الملائكة والضمير فى « يَخْتَصِمُونَ » لفرقتين يعنى قول من قال منهم الملائكة بنات الله ،

(١) السبرات جمع سبرة بسكون الباء وهى شدة البرد . (٢) راجع ص ١٢ وما بعدها من هذا الجزء .

[ومن قال آلهة تعبد<sup>(١)</sup>]. وقيل : الملائ الأعلی ههنا قریش ؛ یعنی اختصاصهم فيما بينهم سرا ، فاطلع الله نبيه على ذلك . ﴿ إِنَّ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ أى إن يوحى إلى إلا الإنذار . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع « إِلَّا أَنَّمَا » بكسر الهمزة ؛ لأن الوحى قول ، كأنه قال : يقال لى إنما أنت نذير مبين ، ومن فتحها جعلها فى موضع رفع ؛ لأنها أسم ما لم يسم فاعله . قال الفراء : كأنك قلت ما يوحى إلى إلا الإنذار ، النحاس : ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى إلا لأنما . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ « إذ » من صلة « يَخْتَصِمُونَ » المعنى ؛ ما كان لى من علم بالملائ الأعلی حين يختصمون حين ﴿ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴾ . وقيل : « إذ قال » بدل من « إذ يَخْتَصِمُونَ » و « يَخْتَصِمُونَ » يتعلق بمحذوف ؛ لأن المعنى ما كان لى من علم بكلام الملائ الأعلی وقت اختصاصهم . ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ « إذا » ترد الماضى إلى المستقبل ؛ لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها بكوابه ؛ أى خلقته . ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي ﴾ أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى . فهذا معنى الإضافة ، وقد مضى هذا المعنى مجوداً فى « النساء » فى قوله فى عيسى « وَرُوحٌ مِنْهُ » . ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ نصب على الحال . وهذا سجود تحية لا سجود عبادة . وقد مضى فى « البقرة » . ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ أى أمثلوا الأمر وسجدوا له خضوعاً له وتعظيماً لله بتعظيمه ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ أنف من السجود له جهلاً بأن السجود له طاعة لله ، والأنفة من طاعة الله استكباراً كفرة ، ولذلك كان من الكافرين باستكباره عن أمر الله تعالى . وقد مضى الكلام فى هذا فى « البقرة » مستوفى .

(١) زيادة يقتضها المقام وذكرها أبو حيان فى تفسيره . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٣ طبعة ثانية أو ثالثة . (٤) راجع ج ١ ص ٢٩٦ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : قَالَ يٰٓإِبْرٰهِيْمُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ  
 اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِیْنَ ﴿٧٥﴾ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ  
 وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِیْنٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَاَنْخُرْ مِنْهَا فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ﴿٧٧﴾ وَاِنَّ عَلَیْكَ  
 لَعْنَتِیْ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِیْ اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ﴿٧٩﴾ قَالَ  
 فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ ﴿٨٠﴾ اِلٰی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ  
 لَا اُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِیْنَ ﴿٨٢﴾ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِیْنَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (( قَالَ يَا اِبْرٰهِيْمُ مَا مَنَعَكَ )) أى صرفك وصدك (( اَنْ تَسْجُدَ )) أى عن  
 اَنْ تسجد (( لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ )) أضاف خلقه الى نفسه تكريماً له ، وإن كان خالق كل شىء .  
 وهذا كما أضاف الى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد ، فخاطب الناس بما يعرفونه  
 فى تعاملهم ، فإن الرئيس من المخلوقين لا يباشر شيئاً بيده إلا على سبيل الإعظام والتكريم ، فذكر  
 اليد هنا بمعنى هذا . قال ، مجاهد : اليد هاهنا بمعنى التأكيـد والصلة ، مجازة لما خلقت أنا كقوله :  
 « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » أى يبقى ربك . وقيل : التشبيه فى اليد فى خلق الله تعالى دليل على أنه  
 ليس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ، وإنما هما صفتان من صفات ذاته تعالى . وقيل : أراد  
 باليد القدرة ، يقال مالى بهذا الأمر يد . ومالى بالـجمل الثقيل يدان . ويدل عليه أن الخلق  
 لا يقع إلا بالقدرة بالإجماع . وقال الشاعر :

تَحَمَّلْتُ مِنْ [عَفْرَاءٍ<sup>(١)</sup>] مَا لَيْسَ لِي بِهِ \* وَلَا لِلْجِبَالِ الرَّاسِيَّاتِ يَدَانِ

وقيل « لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَیَّ » لما خلقت بغير واسطة ، (( اَسْتَكْبَرْتَ )) أى عن السجود (( اَمْ كُنْتَ  
 مِنَ الْعَالِیْنَ )) أى المتكبرين على ربك . وقرأ محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير وأهل مكة  
 « بِیَدَیَّ اَسْتَكْبَرْتَ » موصولة الألف على الخبر وتكون أم منقطعة بمعنى بل مثل « اَمْ يَقُولُونَ

(١) فى الأصول ذلفاء وهو تحريف . والبيت لعروة بن حزام .

أَفْتَرَاهُ « وشبهه . ومن آسفهم فأم معادلة لممزة الأسفهام وهو تقرير وتوبيخ . أى أستكبرت بنفسك حين أبيت عن السجود لآدم ، أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا . قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ قال الفراء : من العرب من يقول أنا خير منه وأشر منه وهذا هو الأصل إلا أنه حذف لكثرة الاستعمال . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فضل النار على الطين وهذا جهل منه ؛ لأن الجواهر متجانسة فقاس فأخطأ القياس . وقد مضى في « الأعراف » بيانه . ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ يعنى من الجنة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أى مرجوم بالكواكب والشهب ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي ﴾ أى طردى وإبعادى من رحمتى ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ تعريف بإصراره على الكفر لأن اللعن منقطع حينئذ ، ثم بدخوله النار يظهر تحقيق اللعن . ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أراد الملعون ألا يموت فلم يجب إلى ذلك ، وأُخِّرَ إلى الوقت المعلوم ، وهو يوم يموت الخلق فيه ، فأُخِّرَ إليه تهاونا به . ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ لما طرده بسبب آدم حالف بعزة الله أنه يضل بنى آدم بتزيين الشهوات وإدخال الشبه عليهم ، فعنى « لَأُغْوِيَنَّهُمْ » لأستدعينهم إلى المعاصى وقد علم أنه لا يصل إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا من كان لا يصلح لو لم يوسوسه ؛ ولهذا قال : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴾ أى الذين أخلصتهم لعبادتك ، وعصمتهم منى . وقد مضى فى « الحجر » بيانه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ ٨٤ ﴿ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ٨٥ ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ ٨٦ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ ٨٧ وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينَ ٨٨

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ هذه قراءة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وطاصم والأعمش وحزرة برفع الأول . وأجاز الفراء فيه

(١) راجع ج ٧ ص ١٧١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٨ طبعة أولى أو ثانية .

الخفض . ولا اختلاف في الثاني في أنه منصوب بـ « أقول » ونصب الأول على الإغراء أى فأتبعوا الحق وأستمعوا الحق ، والثاني بإيقاع القول عليه . وقيل : هو بمعنى أحمق الحق أى أفعله . قال أبو علي : الحق الأول منصوب بفعل مضمر أى يحق الله الحق ، أو على القسم وحذف حرف الجر ؛ كما تقول : الله لأفعلن ؛ ومجازه : قال فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه . « وَالْحَقُّ أَقُولُ » جملة أعترضت بين القسم والمقسم عليه ، وهو توكيد القصة ، وإذا جعل الحق منصوبا بإضمار فعل كان « لَأَمْلَأَنَّ » على إرادة القسم . وقد أجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوبا بمعنى حقا « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » وذلك عند جماعة من النحويين خطأ ؛ لا يجوز زيدا لأضربن ؛ لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها فلا يعمل فيه . والتقدير على قولها لأملأَنَّ جَهَنَّمَ حقا . ومن رفع « الحق » رفعه بالابتداء ؛ أى فأنا الحق أو الحق مني . روي جميعا عن مجاهد . ويجوز أن يكون التقدير هذا الحق . وقول ثالث على مذهب سيبويه والفراء أن معنى فالحق لأملأَنَّ جَهَنَّمَ بمعنى فالحق أن أملأَّ جَهَنَّمَ . وفي الخفض قولان وهي قراءة ابن السميع وطلمة بن مُصَرِّف : أحدهما أنه على حذف حرف القسم . هذا قول الفراء قال كما يقول : الله عز وجل لأفعلن . وقد أجاز مثل هذا سيبويه وظاطه فيه أبو العباس ولم يُجِز الخفض ؛ لأن حروف الخفض لا تضم ، والقول الآخر أن تكون الفاء بدلا من واو القسم ؛ كما أنشدوا <sup>(١)</sup> :

\* فَمِثْلِكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقْتُ وَمُرِضِع \*

« لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ » أى من نفسك وذريتك « وَمِنْ تَبَعِكَ » من بني آدم « أَجْمَعِينَ » . قوله تعالى : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » أى من جعل على تبليغ الوحي وكفى به عن غير مذكور . وقيل هو راجع إلى قوله : « أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » . « وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » أى لا أنكلف ولا أتحرص ما لم أؤمر به . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال :

(١) البيت لامرئ القيس من معلقته وتماثله .

\* فألهيتها عن ذي تماثم محول \*



من سئل عما لم يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف ؛ فإن قوله لا أعلم علم ، وقد قال الله عز وجل  
لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » . وعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « للمتكلف ثلاث علامات ينازع من فوقه ويتعاطى مالا ينال ويقول  
مالا يعلم » . وروى الدارقطني من حديث نافع عن ابن عمر قال : خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض أسفاره ، فسار ليلا فمروا على رجل جالس عند مَقْرَأَةٍ<sup>(١)</sup> له ، فقال له عمر :  
يا صاحب المَقْرَأَةِ أولغت السباع الليلة في مَقْرَأَتِكَ ؟ فقال له صلى الله عليه النبي وسلم :  
« يا صاحب المَقْرَأَةِ لا تخبره هذا متكلف لها ما حمت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور » .  
وفي الموطأ عن يحيى بن عبيد الرحمن بن حاطب : إن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم  
عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض ! هل ترد  
حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا تخبرنا ، فإننا نرد على السباع وترد علينا .  
وقد مضى القول في المياه في سورة « الفرقان » . « (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) » يعني القرآن « (لِلْعَالَمِينَ) »  
من الجن والإنس . « (وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ) » أى نبأ الذكور وهو القرآن أنه حق « بَعْدَ حِينٍ »  
قال قتادة : بعد الموت . وقاله الزجاج . وقال ابن عباس وعكرمة وابن زيد : يعنى يوم القيامة .  
وقال الفراء : بعد الموت وقبله . أى لتظهر لكم حقيقة ما أقول « بَعْدَ حِينٍ » أى في المستقبل  
أى إذا أخذتكم سيوف المسلمين . قال السدى : وذلك يوم بدر . وكان الحسن يقول :  
يأبن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين . وسئل عكرمة عن حلف ليصنعن كذا إلى حين .  
قال : إن من الحين مالا تدركه كقوله تعالى : « وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » ومنه ما تدركه ؛  
كقوله تعالى : « تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلُّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » من صرام النخل إلى طلوعه ستة أشهر .  
وقد مضى القول في هذا في « البقرة »<sup>(٣)</sup> و « إبراهيم »<sup>(٤)</sup> والحمد لله .

(١) المقرأة الحوض الذى يجتمع فيه الماء . النهاية لابن الأثير .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٤٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

## سورة الزمر

ويقال سورة الغرف . قال وهب بن منبه : من أحب أن يعرف قضاء الله عز وجل في خلقه فليقرأ سورة الغرف . وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . وقال ابن عباس : إلا آيتين نزلتا بالمدينة إحداهما « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » والأخرى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » إلى آخر سبع آيات نزلت فى وحشى وأصحابه على ما يأتى . روى الترمذى عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمروبنى إسرائيل . وهى خمس وسبعون آية . وقيل : اثنتان وسبعون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ( تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ) رفع بالابتداء وخبره ( مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ) . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هذا تنزيل ؛ قاله الفراء . وأجاز الكسائى والفراء أيضا « تَنْزِيلَ » بالنصب على أنه مفعول به . قال الكسائى : أى أتبعوا وأقرأوا « تَنْزِيلَ الْكِتَابِ » . وقال الفراء : هو على الإغراء مثل قوله « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » أى ألزموا . والكتاب القرآنسمى بذلك لأنه مكتوب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذا تنزيل الكتاب من الله وقد أنزلناه بالحق ؛ أى بالصدق وليس بباطل وهزل . ﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا ﴾ فيه مسئلتان : الأولى — « مُخْلِصًا » نصب على الحال أى موحدا لا تشرك به شيئا ﴿ لَهُ الدِّينُ ﴾ أى الطاعة . وقيل : العبادة وهو مفعول به . ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أى الذى لا يشوبه شئ . وفى حديث الحسن عن أبى هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إني أتصدق بالشئ وأصنع الشئ أريد به وجه الله ونساء الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده لا يقبل الله شيئا شورك فيه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » و « النساء » و « الكهف » مستوفى .

الثانية — قال ابن العربى : هذه الآية دليل على وجوب النية فى كل عمل ، وأعظمه الوضوء الذى هو شرط الإيمان ، خلافا لأبى حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك اللذين يقولان إن الوضوء يكفى من غير نية ، وما كان ليكون من الإيمان شطرا ولا ليخرج الخطايا من بين الأظافر والشعر بغير نية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام والخبر محذوف . أى قالوا ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالقكم ؟ ومن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا الله ، فيقال لهم ما معنى عبادتكم الأصنام ؟ قالوا ليقرّبونا إلى الله زلفى ، ويشفعوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا الكلام فى الأحقاف « فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً » والزلفى القربة ؛ أى ليقرّبونا إليه تقريبا ، فوضع « زُلْفَى » فى موضع المصدر . وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس ومجاهد « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ »

(١) راجع ج ٣ ص ٣٠٧ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٥ ص ٤٢٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١١ ص ٦٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

زُلْفَى « وفي حرف أبي » وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لَتُقَرَّبُونَآ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى « ذكره النحاس . قال : والحكاية في هذا بينة . ( إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ) أى بين أهل الأديان يوم القيامة فيجازى كلا بما يستحق . ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدَى مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ) أى من سبق له القضاء بالكفر لم يهتد به أى للدين الذى ارتضاه وهو دين الإسلام ، كما قال الله تعالى : « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وفي هذا رد على القدرية وغيرهم على ما تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ) أى لو أراد أن يسمى أحدا من خلقه بهذا ما جعله عز وجل اليهم . ( سُبْحَانَهُ ) أى تنزيها له عن الولد ( هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ) .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرَى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿١٠﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً زَوْجٌ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثِ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآَنِي تُصِرُّونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ) أى هو القادر على الكمال المستغنى عن الصاحبة والولد ، ومن كان هكذا فحقه أن يفرد بالعبادة لا أنه يشرك به . ونبه بهذا على أن له أن يتعبد العباد بما شاء وقد فعل . قوله تعالى : ( يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ ) قال الضحاك : أى يلقى هذا على هذا وهذا على هذا . وهذا على معنى التكوير فى اللغة وهو طرح الشيء بعضه على بعض ، يقال كَوَّرَ المتاع أى ألقى بعضه على بعض ،

(١) تقدم فى غير موضع فراجع ج ١ ص ١٤٩ طبعة ثانية أو ثالثة وج ٩ ص ٣٤٠ طبعة أولى أو ثانية .

ومنه كور العمامة . وقد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية . قال : ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل . وهو معنى قوله تعالى : « يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » . وقيل : تكوير الليل على النهار تغشيته إياه حتى يذهب ضوءه ، ويغشى النهار على الليل فيذهب ظلمته ، وهذا قول قتادة . وهو معنى قوله تعالى : « يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا » . ( وَنَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ) أى بالطلوع والغروب لمنافع العباد . ( كُلُّ يَوْمٍ يَكُونُ لِمُؤَمِّنٍ أَجَلٌ مُّسَمًّى ) أى في فلكه إلى أن تنصرم الدنيا وهو يوم القيامة [ حين ] تنفطر السماء وتنتثر الكواكب . وقيل : الأجل المسمى هو الوقت الذى ينتهى فيه سير الشمس والقمر إلى المنازل المرتبة لغروبها وطلوعها . قال الكلبي : يسيران إلى أقصى منازلها ، ثم يرجعان إلى أدنى منازلها لا يجاوزانه . وقد تقدم بيان هذا في سورة « يس » . ( أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ) « ألا » تنبيه أى تنبهوا فإنى أنا « الْعَزِيزُ » الغالب « الْغَفَّارُ » الساتر لذنوب خلقه برحمته .

قوله تعالى : ( خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) يعنى آدم عليه السلام ( ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ) يعنى ليحصل التناسل وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . ( وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ) أخبر عن الأزواج بالنزول ، لأنها تكونت بالنبات والنبات بالماء المنزل . وهذا يسمى التدرىج ، ومثله قوله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا » الآية . وقيل : أنزل أنشأ وجعل . وقال سعيد بن جبير : خلق . وقيل : إن الله تعالى خلق هذه الأنعام في الجنة ثم أنزلها إلى الأرض ؛ كما قيل في قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » فإن آدم لما هبط إلى الأرض أنزل معه الحديد . وقيل : « أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى أعطاكم . وقيل : جعل الخلق إنزالا ، لأن الخلق إنما يكون بأمر ينزل من السماء . فالمعنى خلق لكم كذا بأمره النازل . قال قتادة : من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد

(١) في نسخ الأصل : حتى . (٢) راجع ص ٢٩ وما بعدها من هذا الجزء طبعة أولى أو ثانية

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٣٧ طبعة أول أو ثانية .



زوج . وقد تقدم هذا . <sup>(١)</sup> (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ) قال قتادة والسدى : نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم لحما . ابن زيد : « خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ » خلقا في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم . وقيل : في ظهر الأب ثم خلقا في بطن الأم ثم خلقا بعد الوضع . ذكره الماوردي . (فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة . قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك . وقال ابن جبير : ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل . والقول الأول أصح . وقيل : ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة وظلمة الرحم . وهذا مذهب أبي عبيدة . أى لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين . (ذَلِكُمُ اللَّهُ) أى الذى خلق هذه الأشياء (رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) . (فَإِنِّي تُصْرِفُونَ) أى كيف تنقلبون وتنصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره . وقرأ حمزة « إِمَّاهَاتِكُمْ » بكسر الهمزة والميم . والكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . الباقون بضم الهمزة وفتح الميم .

قوله تعالى : **إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** قوله تعالى : (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ) شرط وجوابه . (وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ) أى أن يكفروا أى لا يجب ذلك منهم . وقال ابن عباس والسدى : معناه لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر ، وهم الذين قال الله فيهم : **إِنَّ عِبَادِيَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** . وكتوبه : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » أى المؤمنون . وهذا على قول من لا يفرق بين الرضا والإرادة . وقيل : لا يرضى الكفر وإن أَرَادَهُ ؛ فأنه تعالى يريد الكفر من الكافر وإرادته كفر لا يرضاه ولا يحبه ، فهو يريد كون ما لا يرضاه ، وقد أراد الله عز وجل خلق إبليس وهو لا يرضاه ، فالإرادة غير الرضا . وهذا مذهب أهل السنة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> أى يرضى الشكر لكم ؛ لأن « تَشْكُرُوا » يدل عليه . وقد مضى القول فى الشكر فى « البقرة » وغيرها . ويرضى بمعنى يثيب ويثنى ، فالرضا على هذا إما ثوابه فيكون صفة فعل « لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » وإما ثناؤه فهو صفة ذات . و « يرضه » بالإسكان فى الهاء قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وشيبة وهبيرة عن عاصم . وأشجع الضمة ابن ذكوان وابن كثير وابن محيصن والكسائى وورش عن نافع . وأختلس الباقون . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَليمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ <sup>(٢)</sup> تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ <sup>(٣)</sup> أَمِنْ هُوَ قَسَمْتُ أَنَاءَ الْيُسْرَىٰ سَاجِدًا وَقَامًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ ﴾ <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ يعنى الكافر ﴿ ضُرٌّ ﴾ أى شدة من الفقر والبلاء ﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أى راجعا إليه مخبتا مطيعا له مستغيثا به فى إزالة تلك الشدة عنه . ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ ﴾ أى أعطاه وملكه . يقال : خولك الله الشيء أى ملكك إياه ؛ وكان أبو عمرو بن العلاء ينشد :

هَنَالِكَ إِنْ يُسْتَخْوَلُوا الْمَالُ يُخْوَلُوا ■ وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَلْسَرُوا يُغْلَوُا <sup>(٥)</sup>

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٢ ص ١٧٢ طبعة ثانية .

(٢) فى الأصول : وورش عن نافع ، وفى البياضى : وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية الخ يعنى ورواية أخرى بالاختلاس

كما هو المشهور فى رواية وورش . (٣) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبعة أولى أو ثانية . وج ١٠ ص ٢٣٠

طبعة أولى أو ثانية . (٤) البيت لزهير ، ويروى : هنالك إن يستخبلوا المال يخبلوا . والإخبار الإحارة

أى يستعبرون الناقة للاثتفاع بالبانها وأوبارها والفرس للفرز عليها . وإن ييسروا يغلوا : أى إذا قامروا بالميسر يأخذون

ثمان الإبل فيقامرون عليها .

وَحَوَّلَ الرَّجُلَ حَشْمَهُ الْوَاحِدَ خَائِلٌ . قَالَ أَبُو النَّجْمِ :

أَعْطَى فَلَمْ يُبَحِّلْ وَلَمْ يُبَحِّلْ \* كَوْمُ الذَّرَى مِنْ حَوَّلِ الْمُخَوَّلِ

﴿ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى نسى ربه الذى كان يدعو من قبل فى كشف الضر عنه . فـ « ما » على هذا الوجه لله عز وجل وهى بمعنى الذى . وقيل : بمعنى من كقوله « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » والمعنى واحد . وقيل : نسى الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز وجل . أى ترك كون الدعاء منه إلى الله ، فـ « والفعل على هذا القول مصدر . » ﴿ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا ﴾ أى أوثاناً وأصناماً . وقال السدى : يعنى أندادا من الرجال يعتمدون عليهم فى جميع أمورهم . ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أى ليقضى به الجهال . ﴿ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ﴾ أى قل لهذا الإنسان « تمتع » وهو أمر تهديد فتاع الدنيا قليل . ﴿ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أى مصيرك إلى النار .

قوله تعالى : ﴿ أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءَ اللَّيْلِ ﴾ بين تعالى أن المؤمن ليس كالكافر الذى مضى ذكره . وقرأ الحسن وأبو عمرو وعاصم والكسائى « أَمِنْ » بالتشديد . وقرأ نافع وآبن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحمة « أَمِنْ هُوَ » بالتخفيف على معنى النداء ؛ كأنه قال يا من هو قانت . قال الفراء : الألف بمنزلة يا تقول يا زيد أقبل وأزيد أقبل . وحكى ذلك عن سيبويه وجميع النحويين ؛ كما قال أوس بن حُجْر :

أَبْنَى لُبَيْنَى لَسْتُمْ يَيْدِ \* إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدٌ

وقال آخر هو ذو الرمة :

أَدَارًا يُحْزَوَى هَجَتْ لِلْعَيْنِ عِبْرَةٌ ■ فَسَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَقَّرُ

فالتقدير على هذا « قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » يا من هو قانت إنك من أصحاب الجنة ؛ كما يقال فى الكلام : فلان لا يصلى ولا يصوم ، فيا من يصلى ويصوم أبشر ، فحذف لدلالة الكلام عليه . وقيل : إن الألف فى « أَمِنْ » ألف استفهام أى « أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءَ اللَّيْلِ » أفضل أم من جعل لله أندادا ، والتقدير الذى هو قانت خير . ومن شدد

« آمَنَ » فالمعنى العاصون المتقدم ذكرهم خير « آمَنَ هُوَ قَانِتٌ » فالجمله التي عادت أم محذوفة ، والأصل أم من فادغمت في الميم . النحاس : وأم بمعنى بل ومن بمعنى الذي ؛ والتقدير : أم الذي هو قانت أفضل ممن ذكر . وفي قانت أربعة أوجه : أحدها أنه المطيع ؛ قاله ابن مسعود . الثاني أنه الخاشع في صلاته ؛ قاله ابن شهاب . الثالث أنه القائم في صلاته ؛ قاله يحيى ابن سلام . الرابع أنه الداعي لربه . وقول ابن مسعود يجمع ذلك . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة لله عز وجل » وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أى الصلاة أفضل ؟ فقال : « طول القنوت » وتأوله جماعة من أهل العلم على أنه طول القيام . وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت فقال : ما أعرف القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن . وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع وغضّ البصر . وكان العلماء إذا وقفوا في الصلاة غَضُّوا أبصارهم ، وخضعوا ولم يلتفتوا في صلاتهم ، ولم يعشوا ولم يذكروا شيئا من أمر الدنيا إلا ناسين . قال النحاس : أصل هذا أن القنوت الطاعة ، فكل ما قيل فيه فهو طاعة لله عز وجل ، فهذه الأشياء كلها داخله في الطاعة وما هو أكثر منها كما قال نافع : قال لى ابن عمر قم فصل ، فقامت أصلى وكان على ثوب خاق ، فدعاني فقال لى : أرايت لو وجهتك في حاجة أكنت تمضى هكذا ؟ فقلت : كنت أترين قال : فأنه أحق أن تترين له . واختلف في تعيين القانت هاهنا ، فذكر يحيى بن سلام أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس في رواية الضحاك عنه : هو أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . وقال ابن عمر : هو عثمان رضي الله عنه . وقال مقاتل : إنه عمار بن ياسر . الكلبي : صهيب وأبو ذر وآبن مسعود . وعن الكلبي أيضا أنه مرسل فيمن كان على هذه الحال . ( آتَاءَ اللَّيْلِ ) قال الحسن : ساعانه ؛ أوله وأوسطه وآخره . وعن ابن عباس : « آتَاءَ اللَّيْلِ » جوف الليل . قال ابن عباس : من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة ، فليره الله في ظلمة الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ، ويرجو رحمة ربه . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقول الحسن عام . ( يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ) قال سعيد بن جبیر : أى عذاب الآخرة . ( وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ) أى

نعم الجنة . وروى عن الحسن أنه سئل عن رجل يتنأى في المعاصي ويرجو فقال : هذا متعن . ولا يقف على قوله : « رَحْمَةً رَبِّهِ » من خفف « أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ » على معنى النداء ؛ لأن قوله : ( قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ) متصل إلا أن يقدر في الكلام حذف وهو أيسر ، على ما تقدم بيانه . قال الزجاج : أى كما لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذلك لا يستوى المطيع والمعاصي . وقال غيره : الذين يعلمون هم الذين ينتفعون بعلمهم ويعملون به ، فأما من لم ينتفع بعلمه ولم يعمل به فهو بمنزلة من لم يعلم . ( إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَنْبَاءُ ) أى أصحاب العقول من المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا ) أى قل يا عبادى المؤمنين ( اتَّقُوا رَبَّكُمْ ) أى اتقوا معاصيه والتاء مبدلة من واو وقد تقدم . وقال ابن عباس : يريد جمعفر بن أبى طالب والذين خرجوا معه إلى الحبشة . ثم قال : ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ) يعنى بالحسنة الأولى الطاعة وبالثانية الثواب في الجنة . وقيل : المعنى للذين أحسنوا في الدنيا حسنة في الدنيا ، يكون ذلك زيادة على ثواب الآخرة ، والحسنة الزائدة في الدنيا الصحة والعافية والظفر والغنيمة . قال القشيري : والأول أصح ؛ لأن الكافر قد نال نعم الدنيا .

قلت : وينالها معه المؤمن ويزاد الجنة إذا شكر تلك النعم . وقد تكون الحسنة في الدنيا الثناء الحسن وفي الآخرة الجزاء . ( وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ) فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي . وقد مضى القول في هذا مستوفى في « النساء » . وقيل : المراد أرض الجنة ؛ رغبتهم في سعتها وسعة نعيمها ؛ كما قال : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » والجنة قد تسمى أرضاً ؛

(١) راجع ج ١ ص ١٦١ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ٥ ص ٨ ٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



قال الله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » والأول أظهر فهو أمر بالمعجزة . أى أرحلوا من مكة إلى حيث تأمنوا . الماوردى :  
ويحتمل أن يريد بسعة الأرض سعة الرزق ؛ لأنه يرزقهم من الأرض فيكون معناه ورزق الله واسع وهو أشبه ؛ لأنه أخرج سعتها مخرج الأمتنان .

قلت : فتكون الآية دليلا على الانتقال من الأرض الغالية ، إلى الأرض الراحية ؛ كما قال سفيان الثوري : كن في موضع تملأ فيه جراك خبزا بدرهم . ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أى بغير تقدير . وقيل : يزداد على الثواب ؛ لأنه لو أعطى بقدر ما عمل لكان بحساب . وقيل : « بِغَيْرِ حِسَابٍ » أى بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعيم الدنيا . « الصَّابِرُونَ » هنا الصائمون ؛ دليله قوله عليه الصلاة والسلام مخبرا عن الله عز وجل : « الصوم لى وأنا أجرى به » قال أهل العلم : كل أجر يكال كيلا ويوزن وزنا إلا الصوم فإنه يُحْتَسَبُ حِسَابًا وَيُغْرَفُ غَرْفًا ؛ وحكى عن علي رضي الله عنه . وقال مالك بن أنس في قوله : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال : هو الصبر على بفائع الدنيا وأحزانها . ولا شك أن كل من سلم فيما أصابه ، وترك ما نهى عنه ، فلا مقدار لأجره . وقال قتادة : لا والله ما هناك مكيال ولا ميزان ، حدثني أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تنصب الموازين فيؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين وكذلك الصلاة والحج ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر بغير حساب قال الله تعالى « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل » . وعن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أدّ الفرائض تكن من أعبد الناس وعليك بالقنوع تكن من أغنى الناس يا بني إن في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الأجر صبّا » ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم

« إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . ولفظ صابر يمدح به وإنما هو لمن صبر عن المعاصي ، وإذا أردت أنه صبر على المصيبة قلت صابر على كذا ؛ قاله النحاس . وقد مضى في « البقرة » <sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١٠١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٠٤﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٠٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَعْْبَادُونَ فَاتَّقُوا ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ) تقدم أول السورة (وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) من هذه الأمة ، وكذلك كان ؛ فإنه كان أول من خالف دين آبائه ، وخلق الأصنام وحطمها ، وأسلم لله وآمن به ، ودعا إليه صلى الله عليه وسلم . واللام في قوله : « لِأَنْ أَكُونَ » صلة زائدة ؛ قاله الجرجاني وغيره . وقيل : لام أجل . وفي الكلام حذف أى أمرت بالعبادة « لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » .

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يريد عذاب يوم القيامة . وقاله حين دعاه قومه إلى دين آبائه . قاله أكثر أهل التفسير . وقال أبو حمزة الثمالى وآبن المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فكانت هذه الآية من قبل أن يغفر ذنب النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع ج ٢ ص ١٧٤ وما بعدها طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ ﴾ « الله » نصب بـ « ما عُبِدُ » ﴿ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ طاعتي وعبادتي . ﴿ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ أمر تهديد ووعيد وتوبيخ ؛ كقوله تعالى : « أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » . وقيل : منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّا الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وخلق الله له زوجة في الجنة ، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله . في رواية عن ابن عباس : فمن عمل بطاعة الله كان له ذلك المنزل والأهل إلا ما كان له قبل ذلك ، وهو قوله تعالى : « أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ سمي ما تحتهم ظللا ؛ لأنها تظل من تحتهم ، وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » وقوله : « يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » . ﴿ ذَلِكَ يَخُوفُ اللَّهِ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ قال ابن عباس : أولياءه . ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾ أى يا أوليائى خفافون . وقيل : هو عام في المؤمن والكافر . وقيل : خاص بالكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمْ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْأُولَىٰ ﴿١٨﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ قال الأخفش : الطاغوت جمع ويموز أن تكون واحدة مؤنثة . وقد تقدم <sup>(١)</sup> . أى تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها . قال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسدي : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن آسم أعجمى مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت . وقيل : إنه آسم عربى مشتق من الطغيان ، و « أن » في موضع نصب بدلا من الطاغوت ، تقديره ، والذين

اجتنبوا عبادة الطاغوت . ( وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ ) أى رجعوا إلى عبادته وطاعته . ( لَهُمُ الْبُشْرَى )  
 فى الحياة الدنيا بالجنة فى العقبى . روى أنها نزلت فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد  
 وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم ؛ سألوا أبا بكر رضى الله عنه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا .  
 وقيل نزلت فى زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر وغيرهما من وحد الله تعالى قبل مبعث النبى صلى الله  
 عليه وسلم . وقوله : ( فَبَشِّرْ عِبَادِ . الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ) قال ابن عباس :  
 هو الرجل يسمع الحسن والقيح فيتحدث بالحسن وينكف عن القبيح فلا يتحدث به .  
 وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وقيل : يستمعون القرآن وأقوال الرسول  
 فيتبعون أحسنه أى محكمه فيعملون به . وقيل : يستمعون عزما وترخيصا فيأخذون بالعزم  
 دون الترخيص . وقيل : يستمعون العقوبة الواجبة لهم والعفو فيأخذون بالعفو . وقيل :  
 إن أحسن القول على من جعل الآية فيمن وحد الله قبل الإسلام « لا إله إلا الله » . وقال  
 عبد الرحمن بن زيد : نزلت فى زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر الغفارى وسلمان الفاريسى ،  
 اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها فى جاهليتهم ، وآتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم . ( وَأُولَئِكَ  
 الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ ) لما يرضاه . ( وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ ) أى الذين آتفَعُوا بعقولهم .

قوله تعالى : أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنَّتْ تُنْقِذُ مَن فِي النَّارِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنَّتْ تُنْقِذُ مَن فِي النَّارِ ) كان النبى صلى  
 الله عليه وسلم يحرص على إيمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية .  
 قال ابن عباس : يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبى صلى الله عليه وسلم عن  
 الإيمان . وكرر الاستفهام فى قوله : « أَفَأَنَّتْ » تأكيذا لطول الكلام ، وكذا قال سيبويه  
 فى قوله تعالى : « أَيْعِدُكُمْ أَنكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنكُمْ تُخْرَجُونَ » على ما تقدم<sup>(١)</sup> .  
 والمعنى « أَفَمَن حَقَّ عَلَيْهِ مِمَّةُ الْعَذَابِ » أفأنت تنقذه . والكلام شرط وجوابه . وجيء  
 بالاستفهام ؛ ليدل على التوقيف والتقرير . قال الفراء : المعنى أفأنت تنقذ من حقت عليه

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

كلمة العذاب . والمعنى واحد . وقيل : إن في الكلام حذفاً والتقدير : أفن حق عليه كلمة العذاب ينجو منه ، وما بعده مستأنف . وقال : « أَفَنَ حَقَّ عَلَيْهِ » وقال في موضع آخر : « حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » لأن الفعل إذا تقدم ووقع بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتأنيث ، على أن التأنيث هنا ليس بحقيق بل الكلمة في معنى الكلام والقول ؛ أى أفن حق عليه قول العذاب .

قوله تعالى : لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ) لما بين أن للكفار ظللاً من النار من فوقهم ومن تحتهم بين أن للتقين غرفاً فوقها غرف ؛ لأن الجنة درجات يعلو بعضها بعضاً و « لَكِنَّ » ليس للاستدراك ؛ لأنه لم يأت نفى كقوله : ما رأيت زيدا لكن عمراً ، بل هو ترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقوله : جاءنى زيد لكن عمرو لم يأت . ( غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ ) قال ابن عباس : من زبرجد وياقوت ( تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) أى هى جامعة لأسباب الزهمة . ( وَعَدَ اللَّهُ ) نصب على المصدر ؛ لأن معنى « لَهُمْ غُرَفٌ » وعدهم الله ذلك وعداً . ويجوز الرفع بمعنى ذلك وعد الله . ( لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ) أى ما وعد الفريقين .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْحُطًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ) أى إنه لا يخلف الميعاد في إحياء الخلق ، والتمييز بين المؤمن والكافر ، وهو قادر على ذلك كما أنه قادر على إنزال الماء من السماء . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ » أى من السحاب « مَاءً » أى المطر ( فَسَلَكَهُ ) أى فادخله في الأرض



وأُسْكِنَهُ فِيهَا ؛ كما قال : « وَأَسْكَاةُ فِي الْأَرْضِ » . ( يَنْبِيعُ ) جمع يَنْبُوع وهو يَفْعُول من نَبَعَ يَنْبَعُ وَيَنْبُوعُ وَيَنْبِيعُ بالرفع والنصب والخفض . النحاس : وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :  
 \* يَنْبَاعُ مِنْ ذِفْرَى غَضُوبٍ جَسْرَةٍ \*

أن معناه يَنْبَعُ فأشيع الفتحة فصارت ألفاً ، نبوعاً نخرج . واليَنْبُوع مِين الماء والجمع الينابيع .  
 وقد مضى في « سبحان » . ( ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ ) أى بذلك الماء الخارج من ينابيع الأرض ( زَرْعًا ) هو للجنس أى زروعاً شتى لها ألوان مختلفة ، حمرة وصفرة وزرقة وخضرة ونورا . قال الشعبي والضحاك : كل ماء في الأرض فن السماء نزل ، إنما ينزل من السماء إلى الصخرة ، ثم تقسم منها العيون والركايا . ( ثُمَّ يَبْجُجُ ) أى يَبْسُ . ( فَتَرَاهُ ) أى بعد خضرته ( مُصَفَّرًا ) قال المبرد قال الأصمعي : يقال هاجت الأرض تهيج إذا أدبر نبتها وولّى . قال : وكذلك هاج النبت . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . وقال الجوهري : هاج النبت هياجا أى يَبْسُ . وأرض هائجة يَبْسُ بقلها أو أصفر ، وأهاجت الريح النبت أيستته ، وأهيجنا الأرض أى وجدناها هائجة النبات ، وهاج هائج أى ثار غضبه ، وهذا هائج أى سكنت فورته . ( ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ) أى فتاتا مكسرا من تحطّم العود إذا تفتت من اليبس . والمعنى أن من قدر على هذا قدر على الإعادة . وقيل : هو مثل ضربه الله للقرآن واصدور من في الأرض ، أى أنزل من السماء قرآنا فسلكه في قلوب المؤمنين « ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » أى ديناً مختلفاً بعضه أفضل من بعض ، فأما المؤمن فيزداد إيماناً ويقيناً ، وأما الذى في قلبه مرض فإنه يهيج كما يهيج الزرع . وقيل : هو مثل ضربه الله للدنيا ؛ أى كما يتغير النبت الأخضر فيصفر كذلك الدنيا بعد بهجتها . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ) .

قوله تعالى : أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ  
 فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ شرح فتح ووسع . قال ابن عباس :  
وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه . وقال السدي : وسع صدره بالإسلام للفرح به  
والطمأنينة إليه ؛ فعلى هذا لا يجوز أن يكون هذا الشرح إلا بعد الإسلام ؛ وعلى الوجه الأول  
يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام . ﴿ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى على هدى من ربه كن  
طبع على قلبه وأفساه . ودل على هذا المحذوف قوله : « فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ » قال المبرد :  
يقال قسا القلب إذا صلب ، وكذلك عتا ، وعسا مقاربة لها . وقاب قاس أى صائب لا يرق  
ولا يلين . والمراد بمن شرح الله صدره هاهنا فيما ذكر المفسرون على وحمزة رضى الله عنهما .  
وحكى النقاش أنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وقال مقاتل : عمار بن ياسر . وعنه أيضا  
والكلبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والآية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الإيمان  
فيه . وروى مرة عن ابن مسعود قال : قلنا يا رسول الله قوله تعالى « أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ  
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » كيف أنشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب  
أنشرح وأنفتح » قلنا : يا رسول الله وما علامة ذلك ؟ . قال : « الإجابة إلى دار الخلود  
والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للوت قبل نزوله » ونرجه الترمذى الحكيم فى « نوادر  
الأصول » من حديث ابن عمر : أن رجلا قال يا رسول الله أى المؤمنين أكيس ؟  
قال : « أكثرهم للوت ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور فى القلب أنفسح وأستوسع »  
قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإجابة إلى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد  
للولت قبل نزول الموت » فذكر صلى الله عليه وسلم خصالا ثلاثة ، ولا شك أن من كانت  
فيه هذه الخصال فهو الكامل الإيمان ، فإن الإجابة إنما هى أعمال البر ؛ لأن دار الخلود  
إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكره الله فى مواضع فى تنزيله ثم قال بعقب  
ذلك « جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فالجنة جزاء الأعمال ؛ فإذا أنكش العبد فى أعمال البر  
فهو إجابته إلى دار الخلود ، وإذا نكد حرصه عن الدنيا ، ولها عن طلبها ، وأقبل على

(١) هو مرة بن شراحيل الهمداني يروى عن أبي بكر وعمر وعلى وأبي ذر وحذيفة وابن مسعود الخ ... التهذيب .

ما يغنيه منها فأكتفى به وقنع . فقد تجافى عن دار الغرور . وإذا أحكم أموره بالتقوى فكان ناظرا في كل أمر ، واقفا متأذبا مثبثا حذرا يتورع عما يريبه إلى ما لا يريبه ، فقد استعدّ للموت . فهذه علامتهم في الظاهر . وإنما صار هكذا لرؤية الموت ، ورؤية صرف الآخرة عن الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذى ولى القلب . وقوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قيل : المراد أبو طيب وولده ، ومعنى « مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » أن قلوبهم تزداد قسوة من سماع ذكره . وقيل : إن « مِنْ » بمعنى عن والمعنى قست عن قبول ذكر الله . وهذا اختيار الطبرى . وعن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله تعالى أطلبوا الخواص من السمحاء فإني جعلت فيهم رحمتي ولا تطلبوها من القاسية قلوبهم فإني جعلت فيهم سخطي » . وقال مالك بن دينار : ما ضرب عبد بعقوبة أعظم من قسوة قلب ، وما غضب الله على قوم إلا نزع الرحمة من قلوبهم .

قوله تعالى : اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُثَشِّبًا مِثْقَالَ مِثْقَالٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٤)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ يعنى القرآن لما قال « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » بين أن أحسن ما يسمع ما أنزله الله وهو القرآن . قال سعد بن أبى وقاص قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حدثتنا فأنزل الله عز وجل « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا فقل « تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » فقالوا : لو ذكرتنا فقل « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » الآية . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملوا ملة فقالوا له : حدثنا فترأت . والحديث ما يحدث به المحدث . وسمى القرآن حديثا ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث به

أصحابه وقومه ، وهو كقوله : « فَبَيَّ حَدِيثَ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ » وقوله : « أَفَمَنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجَّبُونَ » وقوله : « إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » وقوله : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا » وقوله : « فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ » قال القشيري : وتوهم قوم أن الحديث من الحدوث فليدل على أن كلامه محدث وهو وهم ، لأنه لا يريد لفظ الحديث على ما في قوله : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ » وقد قالوا : إن الحدوث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو ، وهو كالذكر مع المذكور إذا ذكرنا أسماء الرب تعالى . ( كِتَابًا ) نصب على البدل من « أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » ويحتمل أن يكون حالاً منه . ( مُتَشَابِهًا ) يشبه بعضه بعضاً في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضاً ، ليس فيه تناقض ولا اختلاف . وقال قتادة : يشبه بعضه بعضاً في الآي والحروف . وقيل : يشبه كتب الله المنزلة على أنبيائه ، لما يتضمنه من أمر ونهى وترغيب وترهيب وإن كان أعم وأعجز . ثم وصفه فقال : ( مَثَانِي ) تثني فيه القصص والمواعظ والأحكام وثني للتلاوة فلا يمل . ( تَقْشَعْرُ ) تضطرب وتتحرك بالخوف مما فيه من الوعيد . ( ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ) أى عند آية الرحمة . وقيل : إلى العمل بكتاب الله والتصديق به . وقيل : « إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » يعنى الإسلام .

الثانية - عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قالت : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، إذا قرئ عليهم القرآن كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم . قيل لها : فإن أناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن نحر أحدهم مغشياً عليه . فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وقال سعيد بن عبد الرحمن الجمحي : مر آبن عمر برجل من أهل القرآن ساقطاً فقال : ما بال هذا ؟ قالوا : إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله سقط . فقال آبن عمر : إنا لنخشى الله وما نسقط . ثم قال : إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ، ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن عبد العزيز : ذكر عند آبن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن ، فقال : بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطاً رجله ، ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فإن رمى بنفسه فهو صادق . وقال أبو عمران

الجوني : وعظ موسى عليه السلام بنى إسرائيل ذات يوم فشق رجل قميصه ، فأوحى الله إلى موسى ؛ قل لصاحب القميص لا يشق قميصه فإنى لأحب المبذرين ؛ يشرح لى عن قلبه .

قال زيد بن أسلم : قرأ أبى بن كعب عند النبى صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه فرقوا فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " آغتنموا الدعاء عند الرقة فإنها رحمة " . وعن العباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أقشعر جلد المؤمن من مخافة الله تحأت عنه خطاياه كما تحأت عن الشجرة البالية ورقها " . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما أقشعر جلد عبد من خشية الله إلا حرمه الله على النار " . وعن شهر بن حوشب عن أم الدرداء قالت : إنما الوجل فى قلب الرجل كاحتراق السعفة ، أما تجد إلا قشعريرة ؟ قلت : بلى ؛ قالت : فأدع الله فإن الدعاء عند ذلك مستجاب . وعن ثابت البنانى قال قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لى . قالوا : ومن أين تعلم ذلك ؟ قال : إذا أقشعر جلدى ، ووجل قلبى ، وفاضت عيناى ، فذلك حين يستجاب لى . يقال : أقشعر جلد الرجل أقشعرا فهو مقشعر والجمع قشاعر فتحذف الميم ، لأنها زائدة ؛ يقال أخذته قشعريرة . قال امرؤ القيس :

فَيْتُ أَكَايِدُ لَيْلِ السَّيِّئِ \* مِ وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقَشِّرٍ

وقيل : إن القرآن لما كان فى غاية الجزالة والبلاغة ، فكانوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته أقشعرت الجلود منه إعظاما له ، وتعجبا من حسن ترصيعه وتهيبا لما فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » فالتصدع قريب من الأقشعرار ، والخشوع قريب من قوله : « ثُمَّ تَلَيْنَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » ومعنى لين القلب رفته وطماننته وسكونه . ( ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ ) أى القرآن هدى الله . وقيل : أى الذى وهبه الله لهؤلاء من خشية عقابه ورجاء ثوابه هدى الله . ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ) أى من خذله فلا مرشده . وهو يرد على القدرية وغيرهم . وقد مضى معنى هذا كله مستوفى فى غير موضع والحمد لله . ووقف ابن كثير وابن محيصن على قوله : « هَادٍ » فى الموضعين بالياء ، الباقون بغير ياء .



قوله تعالى : أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ ) قال عطاء وابن زيد : يُرْمَى به مكتوفا في النار فأقول شيء تمس منه النار وجهه . وقال مجاهد : يجر على وجهه في النار ، وقال مقاتل : هو أن الكافر يرمى به في النار مغلولة يدها إلى عنقه ، وفي عنقه صخرة عظيمة كالجبل العظيم من الكبريت ، فتشتعل النار في الحجر وهو معلق في عنقه ، فخرها ووجهها على وجهه ؛ لا يطيق دفعها عن وجهه من أجل الأغلال . والخبر محذوف . قال الأخفش : أى « أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ » أفضل أم من سعاد ، مثل « أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . ( وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ) أى وتقول الخزنة للكافرين ( ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ) أى جزاء كسبكم من المعاصي . ومثله « هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ » .

قوله تعالى : ( كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) تقدم معناه . وقال المبرد : يقال لكل ما نال الجارحة من شيء قد ذاقته ، أى وصل إليها كما تصل الحلاوة والمرارة إلى الذائق لها . قال : والخِزْي من المكروه والخزاية من الاستحياء . ( وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ) أى مما أصابهم في الدنيا ( لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرِ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يحتاجون إليه ؛ مثل قوله تعالى : « مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقيل : أى ما ذكرنا من إهلاك الأمم السالفة مثل هؤلاء ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ يتعظون . ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ نصب على الحال . قال الأخفش : لأن قوله جل وعز « فِي هَذَا الْقُرْآنِ » معرفة . وقال على بن سليمان : « عَرَبِيًّا » نصب على الحال و « قُرْآنًا » توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلا صالحا فقولك صالحا هو المنصوب على الحال . وقال الزجاج : « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال و « قُرْآنًا » توكيد . ﴿ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ النحاس : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك ، قال : غير مختلف . وهو قول ابن عباس ، ذكره الثعلبي . وعن ابن عباس أيضا غير مخلوق ، ذكره المهدوي وقاله السدي فيما ذكر الثعلبي . وقال عثمان بن عفان : غير متضاد . وقال مجاهد : غير ذي لبس . وقال بكر بن عبد الله المزني : غير ذي لحن . وقيل : غير ذي شك . قاله السدي فيما ذكره الماوردي . قال :

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ ■ من الإلهِ وقولٌ غيرُ مَكْنُوبٍ  
﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ الكفر والكذب .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ ﴾ قال الكسائي : نصب « رجلا » لأنه ترجمة للشل وتفسيره ، وإن شئت نصبتَه بترع الخافض ، مجازه : ضرب الله مثلا برجل « فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ » قال الفراء : أى مختلفون . وقال المبرد : أى متعاسرون من شَكَسَ يَشْكُسُ شُكْسًا [بوزن قفل] فهو شَكِسٌ مثل عَسْرٍ يَعْسرُ عُسْرًا فهو عَسِرٌ ؛ يقال : رجل شَكِسٌ وشَرِسٌ وُضِيسٌ . ويقال : رجل ضَبِيسٌ وُضِيسٌ أى

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلا عن القرطبي .

شَرَسٌ عِيسَى شَكْسٌ ؛ قاله الجوهري . الزنجشري : والتشاكس والتشاكس الاختلاف .  
يقال : تشاكست أحواله وتشاخست أسنانه . ويقال : شاكسني فلان أى ماكسني  
وشاخني في حق . قال الجوهري : رجل شكس بالتسكين أى صعب الخلق . قال الرازي :

\* شَكْسٌ عُبُوسٌ عُنْدُوسٌ عَذُورٌ \*

وقوم شُكْسٌ مثال رجل صَدَقَ وقوم صُدِقَ . وقد شَكِسَ بالكسر شَكَاةً . وحكى الفراء :  
رجل شَكْسٌ . وهو القياس ، وهذا مثل من عبد آله كثيرة . ( وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ) أى خالصا  
لسيد واحد ، وهو مثل من يعبد الله وحده . ( هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ) هذا الذى يخدم جماعة  
شركاء ، أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة ، لا يلقاه رجل إلا جرحه وأستخدمه ؛ فهو يلقى منهم  
العناء والنصب والتعب العظيم ، وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق  
في رقبته ، والذى يخدم واحدا لا ينازعه فيه أحد ، إذا أطاعه وحده عرف ذلك له ، وإن  
أخطأ صفح عن خطئه ، فأيهما أقل تعباً أو على هدى مستقيم . وقرأ أهل الكوفة وأهل  
المدينة « وَرَجُلًا سَلَمًا » وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وعاصم الجحدري وأبو عمرو  
وآبن كثير ويعقوب « وَرَجُلًا سَالِمًا » وأختره أبو عبيد لصحة التفسير فيه . قال : لأن السالم  
الخالص ضد المشترك ، والسلم ضد الحرب ولا موضع للعرب هنا . النحاس : وهذا الاحتجاج  
لا يلزم ؛ لأن الحرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما ، فهذا وإن كان السلم ضد  
الحرب فله موضع آخر ؛ كما يقال لك في هذا المنزل شركاء فصار سَلَمًا لك . ويلزمه أيضا  
في سالم ما ألزم غيره ؛ لأنه يقال شيء سالم أى لا عاهة به . والقراءتان حسنتان قرأ بهما  
الأئمة . وأختار أبو حاتم قراءة أهل المدينة « سَلَمًا » قال وهذا الذى لا تنازع فيه . وقرأ سعيد  
آبن جبير وعكرمة وأبو العالية ونصر « سَلَمًا » بكسر السين وسكون اللام وسَلَمًا وسَلَمًا مصدران ،  
والتقدير ؛ ورجلا ذا سلم فحذف المضاف و « مَثَلًا » صفة على التمييز ، والمعنى هل تستوى  
صفتهما وحالهما . وإنما اقتصر في التمييز على الواحد لبيان الجنس . ( الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْلَمُونَ ) الحق فيتبعونه .

قوله تعالى : إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ وقرأ ابن محيصن وآبن أبي عبلة وعيسى بن  
عمر وآبن أبي إسحق « إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ مَائِتُونَ » وهى قراءة حسنة وبها قرأ عبد الله بن  
الزبير . النحاس : ومثل هذه الألف تحذف فى الشواذ و « مائت » فى المستقبل كثير فى كلام  
العرب ؛ ومثله ما كان مريضاً وإنه لما رضى من هذا الطعام . وقال الحسن والفراء  
والكسائى : الميِّت بالتشديد من لم يمِت وسميوت ، والميِّت بالتخفيف من فارقتهُ الروح ؛  
فلذلك لم تخفف هنا . قال قتادة : نُعِيَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُهُ ، وَنُعِيَتْ إِلَيْكُمْ  
أَنْفُسُكُمْ . وقال ثابت البنانى : نَعَى رَجُلٌ إِلَى صِلَةِ بْنِ أَشِيمٍ أَخَاهُ فَوَافَقَهُ يَأْكُلُ ، فَقَالَ :  
أَذْنُ فُكُلٍ فَقَدْ نُعِيَ إِلَى أُخَى مِنْذُ حِينَ ؛ قَالَ : وَكَيْفَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ أَتَاكَ بِالْخَبَرِ . قَالَ إِنْ اللَّهُ  
تَعَالَى نَعَاهُ إِلَى فَقَالَ : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
أخبره بموته وموتهم ؛ فاحتمل خمسة أوجه : أحدها أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة .  
الثانى أن يذكره حثاً على العمل . الثالث أن يذكره توطئة للوْت . الرابع لئلا يختلفوا فى موته  
كما اختلفت الأمم فى غيره ، حتى أن عمر رضى الله عنه لما أنكر موته أحتج أبو بكر رضى الله  
عنه بهذه الآية فأمسك . الخامس ليعلمه أن الله تعالى قد سَوَّى فِيهِ بَيْنَ خَلْقِهِ مَعَ تَفَاضُلِهِمْ  
فِي غَيْرِهِ ؛ لتكثر فيه السلوة وتقل فيه الحسرة . ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾  
يعنى تخاصم الكافر والمؤمن والظالم والمظلوم ؛ قاله آبن عباس وغيره . وفى خبر فيه طول : إن  
الخصومة تبلغ يوم القيامة إلى أن يحاج الروح الجسد . وقال الزبير : لما نزلت هذه الآية  
قلنا : يا رسول الله ! أيكسر علينا ما كان بيننا فى الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال : « نعم ليكررن  
عليكم حتى يؤدّى إلى كل ذى حقِّ حقُّه » فقال الزبير : والله إن الأمر لشديد . وقال آبن عمر :  
لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى هذه الآية نزلت فىنا وفى أهل الكفايين «ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ» فقلنا : وكيف نختم ونينا واحد وديننا واحد ، حتى رأيت

بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ، فعرفت أنها فينا نزلت . وقال أبو سعيد الخدري :  
 كما نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة . فلما كان يوم صفين وشد  
 بعضنا على بعض بالسيوف قلنا نعم هو هذا . وقال إبراهيم النخعي : لما نزلت هذه الآية  
 جعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ما خصومتنا بيننا ؟ فلما قتل عثمان  
 رضى الله عنه قالوا : هذه خصومتنا بيننا . وقيل تخصمهم هو تحاكمهم إلى الله تعالى ،  
 فيستوفى من حسنات الظالم بقدر مظلمته ، ويردّها في حسنات من وجبت له . وهذا عام  
 في جميع المظالم كما في حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أتدرون  
 من المفلس" قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . قال : إن المفلس من أمتى من يأتي  
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا  
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسناته قبل أن يقضى  
 ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحته عليه ثم طرح في النار" أخرجه مسلم . وقد مضى المعنى مجودا  
 في «آل عمران» وفي البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من كانت  
 له مظلمة لأحد من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له  
 عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل  
 عليه" وفي الحديث المسند "أول ما تقع الخصومات في الدنيا" وقد ذكرنا هذا الباب كله  
 في «التذكرة» مستوفى .

قوله تعالى : **مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ  
 جَاءَهُ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾** وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ  
 وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ هُمْ مَّا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ  
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ  
 أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾



قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أى لا أحد أظلم ﴿ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ فزعم أن له ولدا وشريكا ﴿ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ ﴾ يعنى القرآن ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ ﴾ استفهام تقرير ﴿ مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ ﴾ أى مقام للجاحدين وهو مشتق من تَوَى بالمكان إذا أقام به يشوى تَوَاءً وَثُويًّا مثل مَضَى مَضَاءً وَمُضِيًّا ولو كان من أَثْوَى لكان مَثْوًى وهذا يدل على أن تَوَى هى اللغة الفصيحة .  
وحكى أبو عبيد أثْوَى وأنشد قول الأعشى :

أَثْوَى وَقَصَّرَ آيَةً لِيُزَوِّدَا \* وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْعِدَا

والأصحى لا يعرف إلا تَوَى، ويروى البيت أَثْوَى على الاستفهام . وَأَثْوَيْتُ غيرى يتعدى ولا يتعدى .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ فى موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وأختلف فى الذى جاء بالصديق وصدق به ؛ فقال على رضى الله عنه : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبى صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » أبو بكر رضى الله عنه . وقال مجاهد : النبى عليه السلام وعلى رضى الله عنه . السدى : الذى جاء بالصديق جبريل صلى الله عليه وسلم والذى صدق به محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد ومقاتل وقتادة : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبى صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون . وأستدلوا على ذلك بقوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ كما قال : « هُدًى لِلْمُتَّقِينَ » . وقال النخعى ومجاهد : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون الذين يحيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون : هذا الذى أعطيتمونا قد آتبعنا ما فيه ؛ فيكون « الَّذِي » على هذا بمعنى جمع كما تكون من بمعنى جمع . وقيل : بل حذفت منه النون لطول الاسم ، وتأوله الشعبي على أنه واحد . وقال : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » محمد صلى الله عليه وسلم فيكون على هذا خبره جماعة ؛ كما يقال لمن يُعظم هو فعلوا ، وزيد فعلوا كذا وكذا . وقيل : إن ذلك عام فى كل من دعا إلى توحيد الله عز وجل ؛ قاله ابن عباس وغيره وأختاره الطبرى . وفى قراءة ابن مسعود « وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » وهى قراءة على التفسير ، وفى قراءة أبى صالح الكوفى « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » مخففا على معنى وصدق يحيئه

به، أى صدق فى طاعة الله عز وجل، وقد مضى فى «البقرة» الكلام فى «الذى» وأنه يكون واحدا ويكون جمعا. (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعم فى الجنة، كما يقال: لك إكرام عندي؛ أى ينالك منى ذلك. (ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ) الثناء فى الدنيا والثواب فى الآخرة.

قوله تعالى: (لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى صدقوا «لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ». (أَسْأَأَ الَّذِي عَمِلُوا) أى بكرهم ولا يؤاخذهم بما عملوا قبل الإسلام. (وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ) أى يشيهم على الطاعات فى الدنيا (بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهى الجنة.

قوله تعالى: أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ

قوله تعالى: (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) حذف الباء من «كاف» لسكونها وسكون التنوين بعدها، وكان الأصل ألا تحذف فى الوقف لزوال التنوين، إلا أنها حذفت ليعلم أنها كذلك فى الوصل. ومن العرب من يثبتها فى الوقف على الأصل فيقول: كافى. وقراءة العامة «عَبْدَهُ» بالتوحيد يعنى عبدا صلى الله عليه وسلم يكفيه الله وعيد المشركين وكيدهم. وقسراً حمزة والكسائى «عِبَادَهُ» وهم الأنبياء أو الأنبياء والمؤمنون بهم. وأختار أبو عبيد قراءة الجماعة لقوله عقبيه: «وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ». ويحتمل أن يكون العبد لفظ الجنس؛ كقوله عز من قائل: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ» وعلى هذا تكون القراءة الأولى راجعة إلى الثانية. والكفاية شر الأصنام، فإنهم كانوا يخوفون المؤمنين بالأصنام، حتى قال إبراهيم عليه السلام وكيف «أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ». وقال الجرجاني: إن الله كاف عبده المؤمن وعبده الكافر، هذا بالثواب وهذا بالعقاب.

(١) راجع ج ١ ص ٢١٢ طبعة ثانية أو ثالثة.

قوله تعالى : ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مَضْرَّةَ الأوثان ، فقالوا : أتُسبِ آلهتنا ؟ لأن لم تكف عن ذكرها لتخلبك أو تصيبك بسوء . وقال قتادة : مشى خالد بن الوليد إلى العزى ليكسرها بالفأس ، فقال له سادنها : أحذرَكها يا خالد فإن لها شدة لا يقوم لها شيء ، فعمد خالد إلى العزى فهشم أنفها حتى كسرها بالفأس . وتخويفهم لخالد تخويف للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه الذي وجه خالد . ويدخل في الآية تخويفهم النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة جمعهم وقوتهم ، كما قال : « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » . ﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ تقدم . ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴾ أى ممن عاداه أو عادى رسوله .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَتَّقُوا اللَّهَ عَالِمُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ فَسُوفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ أى ولئن سألتهم يا محمد ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ بين أنهم مع عبادتهم الأوثان مقررون بأن الخالق هو الله ، وإذا كان الله هو الخالق فكيف يخوفونك بآلهتهم التى هى مخلوقة لله تعالى ، وأنت رسول الله الذى خلقها وخلق السموات والأرض . ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ ﴾ أى قل لهم يا محمد بعد اعترافهم بهذا « أَفَرَأَيْتُمْ » ﴿ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ بشدة وبلاء ﴿ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ يعنى هذه الأصنام ﴿ أَوْ أَرَادَنِيَ

بِرَحْمَةٍ (نعمة ورعاء) (هَلْ هُنَّ مُنْسِكَاتٌ رَحْمَتِهِ) قال مقاتل : فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا . وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئاً قدره الله ولكنها تشفع . فنزلت (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) وترك الجواب لدلالة الكلام عليه ؛ يعنى فسيقولون لا [ أى لا تكشف ولا تمسك ] (١) فـ « قُلْ » أنت « حَسْبِيَ اللَّهُ » أى عليه توكلت أى اعتمدت و « عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ » (٢) يعتمد المعتمدون . وقد تقدم الكلام فى التوكل . وقرأ نافع وآبن كثير والكوفيون ما عدا عاصماً « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » بغير تنوين . وقرأ أبو عمرو وشيبة وهى المعروفة من قراءة الحسن وعاصم « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » . « مُنْسِكَاتٌ رَحْمَتِهِ » بالتنوين على الأصل وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لأنه اسم فاعل فى معنى الاستقبال ، وإذا كان كذلك كان التنوين أجود . قال الشاعر :

الضاربون عُمَيْرًا عن بيوتهم \* بالليل يوم عُمَيْرٍ ظالمٌ عادى

ولو كان ماضياً لم يحذف التنوين ، وحذف التنوين على التحقيق ، فإذا حذفت التنوين لم يبق بين اليمين حاجز خفضت الثانى بالإضافة . وحذف التنوين كثير فى كلام العرب موجود حسن ؛ قال الله تعالى : هَذَا بِاللَّغِ الْكُفْبَةِ « وقال : « إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ » قال سيبويه : ومثل ذلك « غَيْرَ مُحِلِّ الصَّيْدِ » وأنشد سيبويه :

هَلْ أَنْتَ بَاعْتَ دِينَارَ لِحَاجَتِنَا \* أَوْ عَبْدَ رَبِّ أَخَا عَوْنِ بْنِ مَخْرَاقٍ

وقال النابغة :

أَحْكُمْ تَحْكُمُ قَسَاةَ الْحَيِّ إِذْ نَظَرْتُ \* إِلَى حَمَامٍ شَرَّاجٍ وَارِدِ التَّمِيدِ (٣)

معناه وارد التمد فحذف التنوين ؛ مثل « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » .

قوله تعالى : (قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّى عَامِلٌ) أى على مكاتى أى على جهتى التى تمكنت عندى (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) . وقرأ أبو بكر « مَكَانَاتِكُمْ » وقد مضى فى « الأنعام » . (٤)

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ و ٢٥٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) يقول الشاعر للنعمان بن المنذر وكان واجداً عليه : كن حكماً فى أمرى حكم زرقاء اليمامة فى زهرها الحمام التى مرت طائراً بها . وخبرها مشهور . والشرع : الموضع الذى يتقدم منه إلى الماء والتد : الماء القليل على وجه الأرض .

(٤) راجع ج ٧ ص ٨٩ طبعة أولى أو ثانية .

(( مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ )) أى يهينه ويذله أى فى الدنيا وذلك بالجوع والسيف . (( وَيَجِلُّ عَلَيْهِ )) أى فى الآخرة (( عَذَابٌ مُّقِيمٌ )) .

قوله تعالى : (( إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ )) تقدم الكلام فى هذه الآية مستوفى فى غير موضع .

قوله تعالى : اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكُ<sup>ط</sup> الْتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ<sup>ط</sup> الْأُنْحَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى<sup>ج</sup> إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (( اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا )) أى يقبضها عند فناء آجالها (( وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا )) اختلف فيه . ف قيل : يقبضها عن التصرف مع بقاء أرواحها فى أجسادها (( فِيمِمْسِكُ<sup>ط</sup> الْتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ<sup>ط</sup> الْأُنْحَرَىٰ )) وهى النائمة فيطلقها بالتصرف إلى أجل موتها ؛ قاله ابن عيسى . وقال الفراء : المعنى ويقبض التى لم تمت فى منامها عند انقضاء أجلها . قال : وقد يكون توفيقها نومها ؛ فيكون التقدير على هذا والى لم تمت وفاتها نومها . وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : إن أرواح الأحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله منها ، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده ، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها . وقال سعيد بن جبیر : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا ، فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف « فِيمِمْسِكُ<sup>ط</sup> الْتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ<sup>ط</sup> الْأُنْحَرَىٰ » أى يعيدها . قال على رضى الله عنه : فما رآته نفس النائم وهى فى السماء قبل إرسالها إلى جسدها فهى الرؤيا الصادقة . وما رآته بعد إرسالها وقبل استقرارها فى جسدها تلقىها الشياطين ، وتخيل إليها الأباطيل فهى الرؤيا الكاذبة .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) فى نسخة : قاله أبو عيسى .



وقال ابن زيد : النوم وفاة والموت وفاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كما تنامون فكذلك تموتون وكما توقظون فكذلك تبعثون " . وقال عمر : النوم أخو الموت . وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل : يا رسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال : " لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها " خرج الدارقطني . وقال ابن عباس : في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التي بها العقل والتمييز ، والروح التي بها النفس والتحريك ، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه . وهذا قول ابن الأنباري والزجاج ، قال القشيري أبو نصر : وفي هذا بُعد إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ، ولهذا قال : **فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى** . فإذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وحالة الموت ، فما قبضه في حال النوم فعنايه أنه يغمره بما يحبسها عن التصرف فكأنه شيء مقبوض ، وما قبضه في حال الموت فهو يمسكه ولا يرسله إلى يوم القيامة . وقوله : **«وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ»** أي يزيل الحابس عنه فيعود كما كان ، فتوفي الأنفس في حال النوم بإزالة الحس وخلق الغفلة والآفة في محل الإدراك . وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية . **«فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ بِالْإِدْرَاكِ كَيْفَ وَقَدْ خَلَقَ فِيهَا الْمَوْتَ ؟ «وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ»** بأن يعيد إليها الإحساس .

الثانية - وقد اختلف الناس من هذه الآية في النفس والروح ، هل هما شيء واحد أو شيئان على ما ذكرنا . والأظهر أنهما شيء واحد ، وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح على ما نذكره في هذا الباب . من ذلك حديث أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فاعمضه ، ثم قال : **«إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ»** وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **«أَلَمْ تَرَوْا الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ شَخَّصَ بَصَرُهُ»** قال : **«فَذَلِكَ حِينَ يَتَّبِعُ بَصَرُهُ نَفْسَهُ»** خرجهما مسلم . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) شق بصره . أي أفتح .

”تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قالوا أخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أخرجي حميدة وأبشري بروح ورِيحان وربّ راضٍ غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرج بها إلى السماء“ وذكر الحديث وإسناده صحيح خرج به ابن ماجه ؛ وقد ذكرناه في «التذكرة». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : ”إذا خرجت رُوح المؤمن تلقّاها ملكان يصعدان بها“. وذكر الحديث. وقال بلال في حديث الوادي : أخذ بنفسى يا رسول الله الذى أخذ بنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقابلا له في حديث زيد بن أسلم في حديث الوادي : ”يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ولو شاء ردها إلينا في حين غير هذا“.

الثالثة — والصحيح فيه أنه جسم لطيف مشابك للأجسام المحسوسة ، يُجذب ويُخرج وفي أكفانه يُلفّ ويُدرج ، وبه إلى السماء يُعرج ، لا يموت ولا يفنى ، وهو ماله أول وليس له آخر ، وهو بعينين ويدين ، وأنه ذوريج طيبة وخبيثة ؛ كما في حديث أبي هريرة . وهذه صفة الأجسام لا صفة الأعراض ؛ وقد ذكرنا الأخبار بهذا كله في كتاب «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة». وقال تعالى : « فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » يعنى النفس إلى خروجها من الجسد ؛ وهذه صفة الجسم . والله أعلم .

الرابعة — خرج البخارى ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا آوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخلته إزاره فلينفذ بها فراشه وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعد على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الأيمن وليقل سبحانك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فأغفر لها “ . وقال البخارى وأبن ماجه والترمذى : ” فأرحمها “ بدل ” فأغفر لها “ ” وإن أرسلتها فأحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين “ زاد الترمذى ” وإذا استيقظ فليقل الحمد لله الذى عافانى فى جسدى وردّ على روعى وأذن لى بذكره “ . وخرج البخارى عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خذه ؛ ثم يقول : ” اللهم بآسك أموت وأحيا “ وإذا استيقظ قال : ” الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور “ .

قوله تعالى : ( فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ ) هذه قراءة العامة على أنه مسمى  
 الفاعل « الموت » نصبا ؛ أى قضى الله عليها وهو اختيار أبى حاتم وأبى عبيد ؛ لقوله فى أول  
 الآية « اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْإِنْفُسَ » فهو يقضى عليها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة  
 والكسائى « قُضِيَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ » على ما لم يسم فاعله . النحاس : والمعنى واحد غير أن  
 القراءة الأولى آيبن وأشبهه بنسق الكلام ؛ لأنهم قد أجمعوا على « وَيُرْسَلُ » ولم يقرأوا  
 « وَيُرْسَلُ » . وفى الآية تنبيه على عظيم قدرته وأنفراده بالالوهية ، وأنه يفعل ما يشاء .  
 ويحيى ويميت ، لا يقدر على ذلك سواه . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ) يعنى فى قبض الله  
 نفس الميت والنائم . وإرساله نفس النائم وحبسه نفس الميت ( لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ) . وقال  
 الأصمعى سمعت معتمرا يقول : روح الإنسان مثل كُعبة الغزل ، فترسل الروح ، فتمضى  
 ثم تمضى ثم تطوى فتجىء فتدخل ، فعنى الآية أنه يرسل من الروح شىء فى حال النوم ومعظمها  
 فى البدن متصل بما يخرج منها اتصالا خفيا ، فإذا استيقظ المرء جذب معظم روحه ما أنبسط  
 منها فعاد . وقيل : غير هذا ؛ وفى التنزيل : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »  
 أى لا يعلم حقيقته إلا الله . وقد تقدم فى « سبحان » .

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا  
 لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مَلِكُ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ  
 اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ  
 إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ) أى بل آتخذوا يعنى الأصنام وفى الكلام  
 ما يتضمن لم ؛ أى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » لم يتفكروا ولكنهم آتخذوا آلهتهم  
 شفعاء . ( قُلْ أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا ) أى قل لهم يا محمد آتخذونهم شفعاء وإن كانوا

لا يملكون شيئاً من الشفاعة (وَلَا يَعْلَمُونَ) لأنها جمادات . وهذا استفهام إنكار .  
 (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) نص في أن الشفاعة لله وحده كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » فلا شافع إلا من شفاعته « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » . « جَمِيعًا » نصب على الحال . فإن قيل : « جَمِيعًا » إنما يكون للأثنين فصاعداً والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر والمصدر يؤدي عن الاثنين والجميع (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .  
 قوله تعالى : (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ) نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، وعلى الحال عند يونس . (أَشْمَأَزَّتْ) قال المبرد : أتقبضت . وهو قول ابن عباس ومجاهد . وقال قتادة : نفرت وأستكبرت وكفرت وتعصت . وقال المؤرج : أنكرت . وأصل الأشمأزاز النفور والأزورار . قال عمرو بن كلثوم :

إِذَا عَصَّ الثَّقَافُ بِهَا أَشْمَأَزَّتْ • وَلَتَهُمْ عَشْوَزَةٌ زَبُونًا <sup>(١)</sup>

وقال أبو زيد : أشمأز الرجل دعر من الفرع وهو المذعور . وكان المشركون إذا قيل لهم « لا إله إلا الله » نفروا وكفروا (وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأوثان حين ألقى الشيطان في أمنية النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته سورة « والنجم » تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهم ترجى . قاله جماعة المفسرين . (إِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُونَ) أى يظهر في وجوههم البشر والسرور . <sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤٨﴾

(١) الثقاف ما تقوم به الرماح . وعشوزة صلبة شديدة . والزبون الدفوع . والبيت في وصف قناة ، وقوله :

فإن قناتنا يا عمرو أعبت • على الأعداء قبلك أن تلينا

(٢) راجع ما قيل في هذا الكلام من منافاته للعصمة وتأويلات في قوله تعالى في سورة الحج : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته » ج ١٢ ص ٧٩ وما بعدها .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب لأنه نداء مضاف وكذا ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ ﴾ ولا يجوز عند سيويه أن يكون نعتا . ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل آفتح صلاته " اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل " فَاِطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ " أهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم " ولما بلغ الربيع بن خيثم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهم قرأ : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كذبوا وأشركوا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ﴾ أى من سوء عذاب ذلك اليوم . وقد مضى هذا في سورة « آل عمران » و « الرعد » . ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالا توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات . وقاله السدى . وقيل : عملوا أعمالا توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدر كم الموت قبل أن يتوبوا ، وقد كانوا ظنوا أنهم ينجون بالتوبة . ويجوز أن يكونوا توهموا أنه يغفر لهم من غير توبة . « بَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » من دخول النار . وقال سفيان الثوري في هذه الآية : ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال عكرمة ابن عمار . جزع محمد بن المنكدر عند موته جزعا شديدا . فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال :

(١) راجع به ٤ ص ١٣١ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع به ٩ ص ٣٠٧ طبعة أولى أو ثانية .



أخاف آية من كتاب الله « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » فأننا أخشى أن يبدولى ما لم أكن أحسب . ( وَبَدَأَ لَهُمْ ) أى ظهر لهم ( سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى عقاب ما كسبوا من الكفر والمعاصي . ( وَحَاقَ بِهِمْ ) أى أحاط بهم ونزل ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) .

قوله تعالى : فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩١﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٢﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٩٣﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ( فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ) قيل : إنها نزلت في حذيفة بن اليماني . ( ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ) قال قتادة : « عَلَىٰ عِلْمٍ » عندي بوجوه المكاسب ، وعنه أيضا « عَلَىٰ عِلْمٍ » على خير عندي . وقيل : « عَلَىٰ عِلْمٍ » أى على علم من الله بفضلي . وقال الحسن : « عَلَىٰ عِلْمٍ » أى بعلم علمني الله إياه . وقيل : المعنى أنه قال قد علمت أنى إذا أوتيت هذا في الدنيا أن لى عند الله منزلة ، فقال الله : ( بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ ) أى بل النعم التي أوتيتها فتنة تختبر بها . قال الفراء : أنت « هِيَ » لتأنيث الفتنة ، ولو كان بل هو فتنة لحاز . النحاس : التقدير بل أعطيته فتنة . ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أى لا يعلمون أن إعطاءهم المال اختبار .

قوله تعالى : ( قَدْ قَالُوا ) أنت على تأنيث الكلمة . ( الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) يعنى الكفار قبلهم كفارون وغيره حيث قال « إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي » . ( فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) « ما » للبعد أى لم تنفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئا . وقيل :

أى فى الذى أغنى أموالهم ؟ فـ « ما » استفهام . ( فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى جزاء سيئات أعمالهم . وقد يسمى جزاء السيئة سيئة . ( وَالَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى أشركوا ( مِنْ هَؤُلَاءِ ) الأمة ( سَيَصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى بالجوع والسيف . ( وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ) أى فائتين الله ولا سابقيه . وقد تقدم<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَلْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) خص المؤمن بالذكر؛ لأنه هو الذى يتدبر الايات وينتفع بها ، ويعلم أن سعة الرزق قد يكون مكرًا واستدراجًا ، وتقديره رفعة وإعظاما .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٤﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَحْسَرُنِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ( قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ )

وإن شئت حذف الياء؛ لأن النداء موضع حذف . النحاس : ومن أجل ما روى فيه ما رواه محمد بن إسحق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة، أتعدت

(١) راجع ج ٧ ص ٨٨ طبعة أولى أو ثانية . وج ٨ ص ٣٥١ طبعة أولى أو ثانية .

أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي، وعيَّاش بن أبي ربيعة بن عتبة، فقلنا : الموعد  
 أضاة بني غفار، وقلنا : من تأخر منا فقد حُسب فليمض صاحبه، فأصبحت أنا وعيَّاش  
 ابن عتبة وحُسب عنا هشام، وإذا به قد فُتِن فآفقتن، فكنا نقول بالمدينة: هؤلاء قد عسروا الله  
 عز وجل وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم، ثم آفقتنوا لبلاءٍ لحقهم لا نرى لهم توبة، وكانوا  
 هم أيضا يقولون هذا في أنفسهم: «فأنزل الله عز وجل في كتابه: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا  
 عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ» إلى قوله تعالى: «أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَبِيرِينَ»  
 قال عمر: فكتبتها بيدي ثم بعثتها إلى هشام. قال هشام: فلما قدمت على خرجت بها  
 إلى ذي طوى فقلت: اللهم فهمنيتها فعرفت أنها نزلت فينا، فرجعت بخلست على بعيري  
 فلحققت برسول الله صلى الله عليه وسلم. وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: كان قوم  
 من المشركين قتلوا فأكثروا، وزنوا فأكثروا، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أو بعثوا إليه:  
 إن ما تدعو إليه لحسن أو نخبرنا أن لنا توبة؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية «قُلْ يَا عِبَادِيَ  
 الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ» ذكره البخاري بمعناه. وقد مضى في آخر «الفرقان». وعن ابن عباس  
 أيضا نزلت في أهل مكة قالوا: يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله  
 لم يغفر له، وكيف نهجر ونُسلم وقد عبدنا مع الله إلهنا آخر وقتلنا النفس التي حرم الله! فأنزل الله  
 هذه الآية. وقيل: إنها نزلت في قوم من المسلمين أسرفوا على أنفسهم في العبادة، وخافوا  
 ألا يتقبل منهم لذنوب سبقت لهم في الجاهلية. وقال ابن عباس أيضا وعطاء: نزلت  
 في وحشي قاتل حمزة؛ لأنه ظن أن الله لا يقبل إسلامه؛ وروى ابن جريح عن عطاء عن  
 ابن عباس قال: أتى وحشي إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: يا محمد أتيتك مستجيـ  
 را فأجرني حتى أسمع كلام الله. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قد كنت أحب  
 أن أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستجيـرا فانت في جوارى حتى تسمع كلام الله» قال:  
 فلما أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيت، هل يقبل الله مني توبة؟ فصمت

(١) الأضاة غدير. (٢) راجع ج ١٣ ص ٧٦ وما بعدها طبعة أولى، أو ثانية.

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » إلى آخر الآية فتلاها عليه ؛ فقال أرى شرطا فلعلي لا أعمل صالحا ، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فدعا به فتلاها عليه ؛ قال : فلعلي من لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » فقال : نعم الآن لا أرى شرطا . فأسلم . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وفي مصحف ابن مسعود « إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ » . قال أبو جعفر النحاس : وهاتان القراءتان على التفسير ؛ أى يغفر الله لمن يشاء . وقد عرف الله عز وجل من شاء أن يغفر له ، وهو التائب أو من عمل صغيرة ولم تكن له كبيرة ، ودل على أنه يريد التائب ما بعده « وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » فالتائب مغفور له ذنوبه جميعا ، يدل على ذلك « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ » فهذا لا إشكال فيه . وقال علي بن أبي طالب : ما في القرآن آية أوسع من هذه الآية « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » وقد مضى هذا في « سبحانه » . وقال عبد الله بن عمر : وهذه أرجى آية في القرآن فرد عليهم ابن عباس وقال أرجى آية في القرآن قوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » وقد مضى في « الرعد » . وقرئ « وَلَا تَقْنَطُوا » بكسر النون وفتحها . وقد مضى في « الحجر » <sup>(١)</sup> بيانه .

قوله تعالى : « وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » أى أرجعوا إليه بالطاعة . لما بين أن من تاب من الشرك يغفر له أمر بالتوبة والرجوع إليه ، والإقامة الرجوع إلى الله بالإخلاص . « وَأَسْلِمُوا لَهُ » أى آخضعوا له وأطيعوا « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ » في الدنيا

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٦ طبعة أولى أو ثانية .

((ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ)) أى لا تمنعون من عذابه . وروى من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من السعادة أن يطيل الله عمر المرء فى الطاعة ويرزقه الإنابة وإن من الشقاوة أن يعمل المرء ويعجب بعمله " .

قوله تعالى : ((وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ)) «أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ» هو القرآن وكله حسن ، والمعنى ما قال الحسن : آتروا طاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال السدى : الأحسن ما أمر الله به فى كتابه . وقال ابن زيد : يعنى المحكمات ، وكلوا علم المتشابه إلى عالمه . وقال : أنزل الله كتب التوراة والإنجيل والزرور ، ثم أنزل القرآن وأمر باتباعه فهو الأحسن وهو المعجز . وقيل : هذا أحسن لأنه ناسخ قاض على جميع الكتب وجميع الكتب منسوخة . وقيل : يعنى العفو ؛ لأن الله تعالى خير نبيه عليه السلام بين العفو والقصاص . وقيل ما علم الله النبي عليه السلام وليس بقرآن فهو حسن ، وما أوحى إليه من القرآن فهو الأحسن . وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية . قوله تعالى : ((أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا)) «أن» فى موضع نصب أى كراهة «أَنْ تَقُولَ» وعند الكوفيين لثلاث قول وعند البصريين حذر «أَنْ تَقُولَ» . وقيل : أى من قبل «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» لأنه قال قبل هذا « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ » . الزمخشري : فإن قلت لم نكرت ؟ قلت ؛ لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر . ويجوز أن يريد نفسا متميزة من الأنفس ، إما باجاء فى الكفر شديد ، أو بعقاب عظيم . ويجوز أن يراد التكثير كما قال الأعشى :

وَرُبَّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفْتُ بِجَوِّهِ \* أَنَا نِي كَرِيمٍ يَنْفُضُ الرَّأْسَ مُغَضِّبًا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ، ونظيره رَبِّ بَلَدٍ قَطَعْتَ ، وَرُبَّ بَطْلٍ قَارَعْتَ ، ولا يقصد إلا التكثير . «يَا حَسْرَتَا» والأصل «يا حسرتي» فأبدل من الياء ألف ؛ لأنها أخف وأمكن فى الاستغاثة بمد الصوت ، وربما ألحقوا بها الهاء ؛ أنشد الفراء :

يَا مَرْحَبًا بِمَحْسَرٍ نَاجِيَةٍ \* إِذَا أَتَى قَرْبَتَهُ لِلْسَّانِيَةِ <sup>(١)</sup>

(١) الناجية : المريضة . وفى تفسير الفراء ناهية بدل ناجية وكذا روى فى اللسان وشرح القاموس فى مادة سنا . والسانية هنا مصدر على فاعلة بمعنى الاستسقاء ؛ أراد قربته للسانية .



وربما ألحقوا بها الياء بعد الألف ؛ لتدل على الإضافة . وكذلك قرأها أبو جعفر « يَا حَسْرَتَايَ »  
والحسرة الندامة . (عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) قال الحسن : في طاعة الله . وقال الضحاك :  
أى في ذكر الله عز وجل . قال : يعنى القرآن والعمل به . وقال أبو عبيدة : في جنب الله  
أى في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب القرب والحوار ؛ يقال فلان يعيش في جنب فلان  
أى في جواره ومنه «وَالصَّاحِبِ بِالجَنبِ» أى على ما فرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة .  
وقال الزجاج : أى على ما فرطت في الطريق الذى هو طريق الله الذى دعانى إليه . والعرب  
تسمى السبب والطريق إلى الشيء جنباً ؛ تقول تجرعت في جنبك غصصاً ؛ أى لأجلك  
وسببك ولأجل مرضاتك . وقيل : « فِي جَنْبِ اللَّهِ » أى في الجانب الذى يؤدى إلى رضا  
الله عز وجل وثوابه ، والعرب تسمى الجانب جنباً ؛ قال الشاعر :

قَسِمَ بِمُجْهَدٍ لِدَاكِ الْقَلْبُ \* النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ

يعنى الناس من جانب والأمير من جانب . وقال ابن عرفة : أى تركت من أمر الله ؛ يقال  
ما فعلت ذلك في جنب حاجتي ؛ قال كثير :

أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنْبِ عَاشِقٍ \* لَهُ كَيْدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطُّعُ

وكذا قال مجاهد ؛ أى ضيعت من أمر الله . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
” ما جلس رجل مجلساً ولا مشى مَشْيًى ولا اضطجع مضطجعاً لم يذكر الله عز وجل فيه  
إلا كان عليه يَرَّةٌ يوم القيامة “ (١) أى حسرة ؛ نرجه أبو داود بمعناه . وقال إبراهيم التيمي :  
من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذى أتاه الله فى الدنيا يوم القيامة فى ميزان  
غيره ، قد ورثه وعمل فيه بالحق ، كان له أجره وعلى الآخرون وزره . ومن الحسرات أن يرى  
الرجل عبده الذى خوله الله إياه فى الدنيا أقرب منزلة من الله عز وجل ، أو يرى رجلاً يعرفه  
أعمى فى الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . (وَإِنْ كُنْتَ لِمَنِ السَّاحِرِينَ) أى وما كنت  
إلا من المستهزئين بالقرآن وبالرسول فى الدنيا . بأولياء الله . قال قتادة : لم يكفه أن ضيع

(١) فسرهما ابن الأثير فى النهاية بالنقص أو التبعة .

طاعة الله حتى يختر من أهلها . ومحل « إن كنت » النصب على الحال ؛ كأنه قال : فرطت وأنا ساحر ؛ أى فرطت فى حال سحريتى . وقيل وما كنت إلا فى سخرية ولعب وباطل ؛ أى ما كان سعيي إلا فى عبادة غير الله تعالى .

قوله تعالى : ( أَوْ تَقُولَ ) هذه النفس ( لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ) أى أرشدنى إلى دينه ( لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ) أى الشرك والمعاصى . وهذا القول لو أن الله هدانى لأهتديت قول صدق . وهو قريب من احتجاج المشركين فيما أخبر الرب جل وعز عنهم فى قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » فهى كلمة حق أريد بها باطل ؛ كما قال على رضى الله عنه لما قال قائل من الخوارج لا حكم إلا لله . ( أَوْ تَقُولَ ) يعنى هذه النفس ( حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً ) أى رجعة . ( فَأَكُونُ ) نصب على جواب التمنى ، وإن شئت كان معطوفا على « كَرَّةً » لأن معناه أن أكر ؛ كما قال الشاعر :

لِلْبُئْسِ عِبَادَةٍ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي \* أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ لُبْسِ الشُّفُوفِ

وأنشد الفراء :

فَمَالَكْ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ ■ وَتَسْأَلُ عَنْ رُكْبَانِهَا أَيْنَ يَمُومُوا

فنصب و ( تسأل ) على موضع الذكرى ؛ لأن معنى الكلام فمالك منها إلا أن تذكر . ومنه للبس عبادة وتقز ؛ أى لأن ألبس عبادة وتقز . وقال أبو صالح : كان رجل عالم فى بنى إسرائيل وجد رقعة ؛ إن العبد ليعمل الزمان الطويل بطاعة الله فيختم له عمله بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بمعصية الله ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة ؛ فقال : ولأى شئ أتعب نفسى فترك عمله وأخذ فى الفسوق والمعصية ، وقال له إبليس : لك عمر طويل فتمتع فى الدنيا ثم تتوب ، فأخذ فى الفسوق وأنفق ماله فى الفجور ، فأتاه ملك الموت فى ألد ما كان ، فقال : يا حسرتا على ما فرطت فى جنب الله ؛ ذهب عمرى فى طاعة الشيطان ، فندم حين لا ينفعه الندم ؛ فأنزل الله خبره فى القرآن . وقال

(١) قائله ميسون بنت مجدل الكلبية .

قتادة : هؤلاء أصناف ؛ صنف منهم قال : « يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ » .  
وصنف منهم قال : « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » . وقال آخر : « لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً  
فَأَكُونُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » فقال الله تعالى ردًا لكلامهم ( بَلَى قَدْ جَاءَكَ آيَاتِي ) قال الزجاج :  
« بلى » جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معنى « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي » ما هداني ،  
وكان هذا القائل قال ما هديت ؛ فقليل : بلى قد بين لك طريق الهدى فكنت بحيث لو أردت  
أن تؤمن أمكنك أن تؤمن . « آيَاتِي » أي القرآن . وقيل : عني « الآيات المعجزات ؛ أي وضع  
الدليل فأنكرته وكذبت . ( وَأَسْتَكْبَرْتَ ) أي تكبرت عن الإيمان ( وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ) .  
وقال : « أَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ » وهو خطاب الذكر ؛ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى .  
يقال : ثلاثة أنفس . وقال المبرد : تقول العرب نفس واحد أي إنسان واحد . وروى الربيع  
ابن أنس عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قَدْ جَاءَكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَأَسْتَكْبَرْتَ  
وَكَُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وقرأ الأعمش « بَلَى قَدْ جَاءَهُ آيَاتِي » وهذا يدل على التذكير . والربيع  
أبى أنس لم يلحق أم سلمة إلا أن القراءة جائزة ؛ لأن النفس تقع للذكر والمؤنث . وقد أنكر  
هذه القراءة بعضهم وقال : يجب إذا كسر التاء أن تقول وكنيت من الكوافر أو من الكافرات .  
قال النحاس : وهذا لا يلزم ؛ ألا ترى أن قبله « أَنَّ تَقُولُ نَفْسٌ » ثم قال : « وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ  
السَّاحِرِينَ » ولم يقل من السواخر ولا من الساخرات . والتقدير في العربية على كسر التاء  
« وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكَُنْتَ » من الجمع الساخرين أو من الناس الساخرين أو من القوم الساخرين .  
قوله تعالى : وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم  
مَسْوَدَةٌ أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَنُورٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيُخَيَّبِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا  
بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ أَلْسُوءٌ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ  
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٣﴾ قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي  
أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ﴾ أى مما أحاط بهم من غضب الله ونقمته . وقال الأخفش : « ترى » غير عامل فى قوله : « وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » إنما هو ابتداء وخبر . الزمخشري : جملة فى موضع الحال إن كان « ترى » من رؤية البصر ، ومفعول ثان إن كان من رؤية القلب . ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال عليه السلام : « سَفَهُ الْحَقِّ وَغَمَصُ النَّاسِ » أى احتقارهم . وقد مضى فى « البقرة<sup>(١)</sup> » وغيرها . وفى حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « يحشر المتكبرون يوم القيامة كالذرّ يلحقهم الصغار حتى يؤتى بهم إلى سبعين جهم » .

قوله تعالى : ﴿ وَيُجِبِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ وقرئ « وَيُنْجِي » أى من الشرك والمعاصي . ﴿ بِمَقَازِتِهِمْ ﴾ على التوحيد قراءة العامة لأنها مصدر . وقرأ الكوفيون « بِمَقَازَاتِهِمْ » وهو جائز كما تقول بسعاداتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أبي هريرة ، قال : « يحشر الله مع كل امرئ عمله فيكون عمل المؤمن معه فى أحسن صورة وأطيب ريح فكما كان رُغب أو خوف قال له لا تُرْعَ فما أنت بالمراد به ولا أنت بالمعنى به فإذا كثرت ذلك عليه قال فما أحسنك فمن أنت فيقول أما تعرفنى أنا عملك الصالح حملتنى على ثقل فوالله لأحملنك ولأدفعنّ عنك فهى التى قال الله « وَيُجِبِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَقَازِتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمْ الشَّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . « اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أى حافظ وقائم به . وقد تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ واحدها مقليد . وقيل : مقلاذ وأكثر ما يستعمل فيه إقليد والمقاليد المفاتيح عن ابن عباس وغيره . وقال السدى : خزائن السموات والأرض . وقال غيره : خزائن السموات المطر وخزائن الأرض النبات . وفيه لغة أخرى أقاليد وعليها يكون واحدها إقليد ، قال الجوهري : والإقليد المفتاح ، والمقلد مفتاح كالمنجل ربما يقلد به الكلاً كما يقلد القث إذا جعل حبالاً ؛ أى يفتل والجمع المقاليد . وأقلد البحر على خلق كثير أى غرقهم كأنه أغلق عليهم . وخرج البيهقي عن ابن عمر أن عثمان بن

غفان رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى : « لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما سألتني عنها أحد لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده أستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم هو الأول والآخِر والظاهر والباطن يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » ذكره الثعلبي في تفسيره ، وزاد من قالها إذا أصبح أو أمسى عشر مرات أعطاه الله ست خصال : أولها يحرس من إبليس ، والثانية يحضره آتينا عشر ألف ملك ، والثالثة يعطى قنطارا من الأجر ، والرابعة ترفع له درجة ، والخامسة يزوجه الله من الحور العين ، والسادسة يكون له من الأجر كن قرأ القرآن والتوراة والإنجيل والزبور ، وله أيضا من الأجر كن حج وأعتمر فقبلت حجته وعمرته ، فإن مات من ليلته مات شهيدا . وروى الحارث عن علي قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير المقاليد فقال : « يا علي لقد سألت عن عظيم المقاليد هو أن تقول عشرا إذا أصبحت وعشرا إذا أمسيت لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله وأستغفر الله ولا قوة إلا بالله الأول والآخِر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير » من قالها عشرا إذا أصبح ، وعشرا إذا أمسى أعطاه الله خصالا ستا أولها يحرسه من الشيطان وجنوده فلا يكون لهم عليه سلطان ، والثانية يعطى قنطارا في الجنة هو أثقل في ميزانه من جبل أحد ، والثالثة ترفع له درجة لا يناها إلا الأبرار ، والرابعة يزوجه الله من الحور العين ، والخامسة يشهده آتينا عشر ألف ملك يكتبونها له في رَقٍّ منشور ويشهدون له بها يوم القيامة ، والسادسة يكون له من الأجر كأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ، وكن حج وأعتمر فقبل الله حجته وعمرته . وإن مات من يومه أو ليلته أو شهره طبع بطابع الشهداء . وقيل : المقاليد الطاعة يقال ألقى إلى فلان بالمقاليد أى أطاعه فيما يأمره ، فعنى الآية له طاعة من في السموات والأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أى بالقرآن والمجج والدلالات . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ تقدم .



قوله تعالى : ( قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُوْنَ أَعْبُدْ ) وذلك حين دعوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آباءك . و « قَيْر » نصب بـ « أَعْبُدْ » على تقدير أعبد غير الله فيما تأمروني . ويجوز أن ينتصب بـ « تَأْمُرُوْنَ » على حذف حرف الجزاء التقدير : أتاأمروني بغير الله أن أعبده ، لأن أن مقدره وأن والفعل مصدر ، وهي بدل من غير ، التقدير : أتاأمروني بعبادة غير الله . وقرأ نافع « تَأْمُرُوْنِي » بنون واحدة مخففة وفتح الياء . وقرأ ابن عامر « تَأْمُرُوْنِي » بنونين مخففتين على الأصل . الباقيون بنون واحدة مشددة على الإدغام ، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنها وقعت في مصحف عثمان بنون واحدة . وقرأ نافع على حذف النون الثانية وإنما كانت المحذوفة الثانية ؛ لأن التكرير والتثنية يقع بها ، وأيضا حذف الأولى لا يجوز ؛ لأنها دلالة الرفع . وقد مضى في « الأنعام » بيانه عند قوله تعالى : « أَتَحَاجُّونِي » . « أَعْبُدْ » أي أن أعبد فلما حذف « أن » رفع ، قاله الكسائي . ومنه قول الشاعر :

\* أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ <sup>(٢)</sup> \*

والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ « أَعْبُدْ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ ) قيل : إن في الكلام تقدما وتأخيرا ، والتقدير : لقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . وقيل : هو على بابه ، قال مقاتل : أي أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف . ثم قال : « لَئِنْ أَشْرَكْتَ » يا محمد ( لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ) وهو خطاب للنبي

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ طبعة أولى أو ثانية . (٢) البيت من معلقة طرفة وتماه :

\* وَأَنْ أَشْهَدَ الْذَاتَ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي ■

صلى الله عليه وسلم خاصة . وقيل : الخطاب له والمراد أمته ؛ إذ قد علم الله أنه لا يشرك ولا يقع منه إشراك . والإحباط الإبطال والفساد ؛ قال القشيري : فمن أردت لم تنفعه طاعاته السابقة ولكن إحباط الردة العمل . شروط بالوفاء على الكفر ؛ ولهذا قال : « مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » فالمطلق ها هنا محمول على المقيد ؛ ولهذا قلنا من حج ثم أردت ثم عاد إلى الإسلام لا يجب عليه إعادة الحج .

قلت : هذا مذهب الشافعي . وعند مالك تجب عليه الإعادة وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> بيان هذا مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ ﴾ النحاس : في كتابي عن أبي إسحق لفظ أسم الله عز وجل منصوب بـ « اَعْبُدْ » قال : ولا اختلاف في هذا بين البصريين والكوفيين . قال النحاس : وقال الفراء يكون منصوبا بإضمار فعل . وحكاها المهدوي عن الكسائي . فاما الفاء فقال الزجاج : إنها للجازاة . وقال الأخفش : هي زائدة . وقال ابن عباس : « فاعْبُدْ » أى فوحد . وقال غيره : « بِلِ اللَّهِ » فاطع ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ لنعمه بخلاف المشركين .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ وَتَفْخُ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ قال المبرد : ما عظموه حق عظمتهم من قولك فلان عظيم القدر . قال النحاس : والمعنى على هذا وما عظموه حق عظمتهم إذ عبدوا معه غيره وهو خالق الأشياء ومالكها . ثم أخبر عن قدرته وعظمتهم فقال : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ . ثم نزه نفسه عن أن يكون ذلك بجارحة

فقال : ( سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ) . وفي الترمذى عن عبد الله قال : جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد إن الله يمسك السموات على إصبع والخلائق على إصبع ثم يقول أنا الملك . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » . وفي الترمذى عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » قالت : قلت فأين الناس يومئذ يا رسول الله ؟ قال : « على جسر جهنم » فى رواية « على الصراط يا عائشة » قال : حديث حسن صحيح . وقوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » « ويقبض الله الأرض » عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته ؛ يقال ما فلان إلا فى قبضتى ؛ بمعنى ما فلان إلا فى قدرتى ، والناس يقولون الأشياء فى قبضته يريدون فى ملكه وقدرته . وقد يكون معنى القبض والطفى إفناء الشيء وإذهابه فقوله جل وعز : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة ، والمراد بالأرض الأرضون السبع ؛ يشهد لذلك شاهدان قوله : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا » ولأن الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى للبالغة . وقوله : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » ليس يريد به طيا بعلاج وانتصاب ، وإنما المراد بذلك الفناء والذهاب ؛ يقال : قد أنطوى عنا ما كنا فيه وجاءنا غيره . وأنطوى عنا دهر بمعنى المضى والذهاب . واليمين فى كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » يريد به الملك ؛ وقال : « لَأَخْذَنَا مِنْهُ بِلْيَمِينٍ » أى بالقوة والقدرة أى لأخذنا قوته وقدرته . قال الفراء والمبرد : اليمين القوة والقدرة . وأنشدا :

إِذَا مَا رَأَيْتُ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ \* تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ<sup>(١)</sup>

(١) قائله الخطيئة . وقيل هو للشاخر .

وقال آخر :

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نُورُهَا \* تَتَاوَلَتْ مِنْهَا حَاجَتِي يَمِينِ<sup>(١)</sup>  
فَتَلَّتْ سُذِفًا ثُمَّ فَارَاتَ بَعْدَهُ \* وكان على الآيات غير أمين

وإنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة لكل شيء أيضا ؛ لأن الدعاوى تنقطع ذلك اليوم ، كما قال : « وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » وقال : « مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ » حسب ما تقدم في « الفاتحة »<sup>(٢)</sup> ولذلك قال في الحديث : « ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » وقد زدنا هذا الباب في « التذكرة » بيانا ، وتكلمنا على ذكر الشمال في حديث ابن عمر ؛ قوله : « ثم يطوى الأرض بشماله » .

قوله تعالى : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » بين ما يكون بعد قبض الأرض وطي السماء وهو النفخ في الصور ، وإنما هما نفختان ؛ يموت الخلق في الأولى منهما ويحيون في الثانية . وقد مضى الكلام في هذا في « التملُّ » و « الأنعام »<sup>(٣)</sup> أيضا . والذي ينفخ في الصور هو إسرافيل عليه السلام . وقد قيل : إنه يكون معه جبريل لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن صاحبي الصور بأيديهما — أو في أيديهما — قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران » أخرجه ابن ماجه في السنن . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور ، وقال : « عن يمينه جبرائيل وعن يساره ميكائيل » . واختلف في المستثنى من هم ؟ فقيل : هم الشهداء متقلدين أسيافهم حول العرش . روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ، ومن حديث عبد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي . وقيل : جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ

(١) كذا في الأصول ولم نعر على هذين البيتين فيما لدينا من المراجع . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٢

طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع

ج ٧ ص ٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » فقالوا : يا نبي الله من هم الذين آستثنى الله تعالى ؟ قال : ” هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فيقول الله لملك الموت يا ملك الموت من بقى من خلقى وهو أعلم فيقول يا رب بقى جبريل وميكائيل وإسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس إسرافيل وميكائيل فيخزان ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا ملك الموت فيموت فيقول الله تعالى لجبريل يا جبريل من بقى فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفانى فيقول الله تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه ربى تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام ” فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود العظيم على الطرب من الطراب <sup>(١)</sup> ” ذكره الثعلبي . وذكره النحاس أيضا من حديث محمد بن إسحق ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله جل وعز : « فَصَبَّحَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » قال : ” جبريل وميكائيل وحملة العرش وملك الموت وإسرافيل ” وفي هذا الحديث : ” إن آخروهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام ” وحديث أبي هريرة في الشهداء أصح على ما تقدم في « النمل » . وقال الضحاك : هو رضوان والخور ومالك والزبانية . وقيل : عقارب أهل النار وحياتها . وقال الحسن : هو الله الواحد القهار وما يدع أحدا من أهل السماء والأرض إلا أذاقه الموت . وقال قتادة : الله أعلم بشيئه . وقيل : الاستثناء في قوله : « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » يرجع إلى من مات قبل النفخة الأولى ؛ أى فيموت من في السموات والأرض إلا من سبق موته ؛ لأنهم كانوا قد ماتوا . وفي الصحيحين وأبن ماجه واللفظ له عن أبي هريرة قال قال رجل من اليهود بسوق المدينة : والذي أصطفى موسى على البشر ؛ فرفع رجل من الأنصار يده فلفظمه ؛ قال : تقول هذا وفينا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) الطرب ككتف الجبل الصغير والجمع طراب . وقد يجمع في القلة على أظرب .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٤١ طبعة أولى أو ثانية .



فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قال الله عز وجل « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » فاكون أول من رفع رأسه فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كان ممن آستثنى الله ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب " وخرجه الترمذى أيضا وقال فيه : حديث حسن صحيح . قال القشيري : ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهو لاء قد ماتوا غير أنهم أحياء عند الله . فيجوز أن تكون الصعقة بزوال العقل دون زوال الحياة ، ويجوز أن تكون بالموت ، ولا يبعد أن تكون الموت والحياة فكل ذلك مما يجوز العقل ، والأمر في وقوعه موقوف على خبر صدق .

قلت : جاء في بعض طرق أبي هريرة أنه عليه السلام قال : " لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون فاكون أول من يفيق فإذا موسى باطش<sup>(١)</sup> بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صيغ فأفاق قبلي أم كان ممن آستثنى الله " خرجه مسلم . ونحوه عن أبي سعيد الخدري ؛ والإفاقة إنما تكون عن غشية وزوال عقل لا عن موت برد الحياة . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » أى فإذا الأموات من أهل الأرض والسماء أحياء بعثوا من قبورهم ، وأعيدت إليهم أبدانهم وأرواحهم ، فقاموا ينظرون ماذا يؤمرون . وقيل : قيام على أرجلهم ينظرون إلى البعث الذى وعدوا به . وقيل : هذا النظر بمعنى الانتظار ؛ أى ينتظرون ما يفعل بهم . وأجاز الكسائى قياما بالنصب ؛ كما تقول : خرجت فإذا زيد جالسا .

قوله تعالى : وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٦٧﴾

(١) باطش بجانب العرش : أى متعلق به بقوة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [إشراقها إضاءتها ؛ يقال : أشرقت الشمس إذا أضاءت وشرقت إذا طلعت . ومعنى « بِنُورِ رَبِّهَا » بعدل ربها ؛ قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : بحكم ربها ؛ والمعنى واحد ؛ أى أنارت وأضاءت بعدل الله وقضائه بالحق بين عباده . والظلم ظلمات والعدل نور . وقيل : إن الله يخلق نورا يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق الأرض به . وقال ابن عباس : النور المذكور هاهنا ليس من نور الشمس والقمر ، بل هو نور يخلقه الله فيضيء به الأرض . وروى أن الأرض يومئذ من فضة تشرق بنور الله تعالى حين يأتى لفصل القضاء . والمعنى أنها أشرقت بنور خلقه الله تعالى ، فأضاف النور إليه على حدّ إضافة الملك إلى المالك . وقيل : إنه اليوم الذى يقضى فيه بين خلقه ؛ لأنه نهار لا ليل معه . وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ » على ما لم يسم فاعله وهى قراءة على التفسير . وقد ضل قوم هاهنا فتوهّموا أن الله عز وجل من جنس النور والضيء المحسوس ، وهو متعال عن [ مشابهة <sup>(١)</sup> ] المحسوسات ، بل هو منور السموات والأرض ، فنه كل نور خلقا وإنشاء . وقال أبو جعفر النحاس : وقوله عز وجل : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا » يبين هذا الحديث المرفوع من طرق كثيرة صحاح " تنظرون إلى الله عز وجل لا تضامون فى رؤيته " وهو يروى على أربعة أوجه : لا تضامون ولا تضارون ولا تضامون ولا تضارون ؛ فمعنى " لا تضامون " لا يلحقكم ضم كما يلحقكم فى الدنيا فى النظر إلى الملوك . و " لا تضارون " لا يلحقكم ضرر . و " لا تضامون " لا ينضم بعضكم إلى بعض ليسأله أن يريه . و " لا تضارون " لا يخالف بعضكم بعضا ؛ يقال : ضارته مضارة وضرارا أى خالفه .

قوله تعالى : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ قال ابن عباس : يريد اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يريد الكتاب والصحف التى فيها أعمال بنى آدم ، فأخذ بيمينه وأخذ بشماله . ( وَحِىََ النَّبِيِّينَ ) أى حىء بهم فیسألهم عما أجابتهم به أمهم . ( وَالشَّهَدَاءِ ) الذين شهدوا على الأمم من أمة

(١) فى الأصول : مباينة المحسوسات وهو تحريف .

محمد صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : المراد بالشهداء الذين آستشهدوا في سبيل الله ، فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله ؛ قاله السدي . قال ابن زيد : هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . قال الله تعالى : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليها ، وهو الملك الموكل بالإنسان على ما يأتي بيانه في « قاف » . ( وقضى بينهم بالحق ) أى بالصدق والعدل . ( وهم لا يظلمون ) قال سعيد بن جبير : لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم . ( ووفيت كل نفس ما عملت ) من خير أو شر . ( وهو أعلم بما يفعلون ) في الدنيا ولا حاجة به عز وجل إلى كتاب ولا إلى شاهد ، ومع ذلك فتشهد الكتب إلزاماً للحجة .

قوله تعالى : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ » (٧٦) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ » (٧٧)

قوله تعالى : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا » هذا بيان توفية كل نفس عملها ، فيساق الكافر إلى النار والمؤمن إلى الجنة . والزمر الجماعات واحدها زمرة كظلمة وغرفة . وقال الأخفش وأبو عبيدة : « زُمَرًا » جماعات متفرقة بعضها إثر بعض . قال الشاعر :  
وَتَرَى النَّاسَ إِلَىٰ مَثَرِهِ \* زُمَرًا تَتَنَابُهُ بَعْدَ زُمَرٍ  
وقال آخر :

حَتَّىٰ أَحْزَا أَلَّتْ \* زُمَرٌ بَعْدَ زُمَرٍ

وقيل : دفعا وزجرا بصوت كصوت المزمار . ( حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ) جواب  
إذا، وهى سبعة أبواب . وقد مضى فى « الحجر » . ( وَقَالَ لَهُمْ نَخَرْنَهَا ) واحد هم خازن نحو  
سَدَنَة وسادن، يقولون لهم تقريعا وتوبيخا . ( أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ )  
أى الكتب المنزلة على الأنبياء . ( وَيُنذِرُونَكُمْ ) أى يخوفونكم ( لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى )  
أى قد جاءتنا، وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة عليهم ( وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ )  
وهى قوله تعالى : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . ( قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ )  
أى يقال لهم ادخلوا جهنم . وقد مضى الكلام فى أبوابها . قال وهب : تستقبلهم الزبانية  
بمقامع من نار فيدفعونهم بمقامعهم ، فإنه ليقع فى الدفعة الواحدة إلى النار بعدد ربعة ومضر .  
( فَيُتْسَمَّى مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ) تقدم بيانه .

قوله تعالى : وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا  
جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ نَخَرْنَهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا  
خَالِدِينَ ﴿٧٦﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ  
نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ  
حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ  
وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ( وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ) يعنى من الشهداء والزهاد  
والعلماء والقراء وغيرهم ، ممن اتقى الله تعالى وعمل بطاعته . وقال فى حق الفريقين « وَسِيقَ »  
بلفظ واحد، فسوق أهل النار طردهم إليها بالخزى والهوان ، كما يفعل بالأسارى والخارجين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٠ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ طبعة أولى أو ثانية .

على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل، وسوق أهل الجنان سوق مراكبهم إلى دار الكرامة والرضوان؛ لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك، فستان ما بين السوقين . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) قيل : الواو هنا للعطف عطف على جملة والجواب محذوف . قال المبرد : أى سعدوا وفتحت، وحذف الجواب بليغ في كلام العرب . وأنشد<sup>(١)</sup> :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ بِجَمِيعَةٍ \* وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

محذوف جواب لو والتقدير لكان أرواح . وقال الزجاج : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا » دخلوها وهو قريب من الأول . وقيل : الواو زائدة . قاله الكوفيون وهو خطأ عند البصريين . وقد قيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا لكرامتهم على الله تعالى ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة ، بدليل قوله : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةٍ لَّهُمُ الْأَبْوَابُ » وحذف الواو في قصة أهل النار؛ لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعد وقوفهم إذ لا ترويعا لهم . ذكره المهدوي وحكى معناه النحاس قبله . قال النحاس : فأما الحكمة في إثبات الواو في الثاني وحذفها من الأول ، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم بقول لا أعلم أنه سبقه إليه أحد ، وهو أنه لما قال الله عز وجل في أهل النار : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ولما قال في أهل الجنة : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها ، والله أعلم . وقيل : إنها واو الثمانية وذلك من عادة قریش أنهم يعدون من الواحد فيقولون خمسة ستة سبعة وثمانية فإذا بلغوا السبعة قالوا وثمانية . قاله أبو بكر بن عيَّاش . قال الله تعالى : « سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » وقال : « الثَّانِيُونَ الْعَاثِرُونَ » ثم قال في الثامن : « وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال : « وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَمَانِيَةً » وقال « ثِيَابٍ وَابْكَاً » وقد مضى القول في هذا في « براءة » مستوفى وفي « الكهف » أيضا .

(١) البيت لامرئ القيس . « وتموت جميعه » بمعنى أنه مريض فنفسه لا تخرج برة ، ولكنها تموت شيئا بعد شيء .

وهو معنى تساقط أنفسا . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٧١ طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٨٢ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



قلت : وقد أستدل بهذا من قال إن أبواب الجنة ثمانية ؛ وذكروا حديث عمر بن الخطاب ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد يتوضأ فيُبلغ (١) أو فيُسبغ الوضوء — ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » — أخرجه مسلم وغيره . وقد خرج الترمذى حديث عمر هذا وقال فيه : « فتح له من أبواب الجنة ثمانية أبواب يوم القيامة » بزيادة من ، وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية . وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » وانتهى عددها إلى ثلاثة عشر بابا ، وذكرنا هناك عظم أبوابها وسعتها حسب ما ورد في الحديث من ذلك ، فمن أراد وقف عليه هناك . ( وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ) قيل : الواو ملغاة تقديره حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها « قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا » . ( سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ ) أى فى الدنيا . قال مجاهد : بطاعة الله . وقيل : بالعمل الصالح . حكاه النقاش والمعنى واحد . وقال مقاتل : إذا قطعوا جسر جهنم حينسوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فيُقَصُّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا ، حتى إذا هُذِّبوا وطُيِّبوا قال لهم رضوان وأصحابه : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » بمعنى التحية ( طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ ) .

قلت : خرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامعه عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحْبَسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيُقَصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمُ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَوَالَّذِى نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأُحْدِثُ لَهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا » . وحكى النقاش : إن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينا يشرب المؤمنون من إحداها فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » ثم يغتسلون من الأخرى فتطيب أبشارهم فعندها يقول لهم خزنتها : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » وهذا يروى معناه عن على رضى الله عنه . ( وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَّقَنَا وَعْدَهُ ) أى إذا دخلوا الجنة (١) يبلغ الوضوء : يوصل الوضوء إلى موضعه ؛ فالوضوء فيه مفتوح الواو . ومعنى يسبغ الوضوء يكله على الوجه المسنون ؛ فالوضوء فيه مضموم الواو . ( هامش مسلم ) .

قالوا هذا . ( وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ ) أى أرض الجنة . قيل : لمنهم ورثوا الأرض التى كانت تكون لأهل النار لو كانوا مؤمنين ؛ قاله أبو العالية وأبو صالح وقتادة والسدى وأكثر المفسرين . وقيل : لمنها أرض الدنيا على التقديم والتأخير . قوله تعالى : ( فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ) قيل : هو من قولهم أى نعم الثواب هذا . وقيل : هو من قول الله تعالى ؛ أى نعم ثواب المحسنين هذا الذى أعطيتهم .

قوله تعالى : ( وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ ) يا محمد ( حَافِينَ ) . أى محدين ( مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ) فى ذلك اليوم ( يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ) متلذذين بذلك لا متعبدين به ؛ أى يصلون حول العرش شكرا لربهم . والحافون أخذ من حافات الشئ ونواحيه . قال الأخفش : واحدهم حاف . وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لهم الاسم إلا مجتمعين . ودخلت « مِنْ » على « حول » لأنه ظرف والفعل يتعدى إلى الظرف بحرف وبغير حرف . وقال الأخفش : « مِنْ » زائدة أى حافين حول العرش . وهو كقولك : ما جاءنى من أحد ، فنؤكد . الثعلبي : والعرب تدخل الباء أحيانا فى التسبيح وتحذفها أحيانا ، فيقولون : سبح بحمد ربك وسبح حمدا لله ؛ قال الله تعالى : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » وقال : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » . ( وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ) بين أهل الجنة والنار . وقيل : قضى بين النبيين الذين جئ بهم مع الشهداء وبين أممهم بالحق والعدل . ( وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) أى يقول المؤمنون الحمد لله على ما أنبأنا من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا . وقال قتادة فى هذه الآية : أفتتح الله أول الخلق بالحمد لله ، فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » وختم بالحمد فقال : ( وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) فلزم الاقتداء به ، والأخذ فى ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده . وقيل : إن قول « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » من قول الملائكة ، فعلى هذا يكون حمدهم لله تعالى على عدله وقضائه . وروى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر سورة « الزمر » فتحرك المنبر مرتين .

تفسير سورة غافر، وهي سورة المؤمن، وتسمى سورة الطول

وهي مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر. وعن الحسن إلا قوله: «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» لأن الصلوات نزلت بالمدينة. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما «إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ» والتي بعدها. وهي خمس وثمانون آية. وقيل ثنتان وثمانون آية. وفي مسند الدارمي قال: «حدثنا جعفر بن عون عن مسعر عن سعد بن إبراهيم قال: كنّ الحواميم يسمين العرائس. وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الحواميم ديباج القرآن» وروى عن ابن مسعود مثله. وقال الجوهري وأبو عبيدة: «وآل حم سور في القرآن. قال ابن مسعود آل حم ديباج القرآن. قال الفراء: إنما هو كقولك آل فلان وآل فلان كأنه نسب السورة كلها إلى حم؛ قال النكيت:

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِيمٍ آيَةً \* تَأَوَّلَهَا مِنَّا تَقِيٌّ وَمُعْزِبٌ<sup>(١)</sup>

قال أبو عبيد: هكذا رواها الأموي بالزاي وكان أبو عمرو يرويها بالراء. فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب. وقال أبو عبيدة: الحواميم سور في القرآن على غير قياس؛ وأنشد:

(٢)

■ وبالحواميم التي قد سُبِّحت ■

قال: «والأولى أن تجمع بذوات حم. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لكل شيء ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هنّ روضات حسان مخضبات متجاورات فمن أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم». وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «مثل الحواميم في القرآن كمثل الخبثات في الثياب» ذكرهما الثعلبي. وقال أبو عبيد: «وحدثني حجاج بن محمد عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال: رأى رجل سبع جوار حسان مزينات في النوم فقال لمن أتته بارك الله فيكن فقلن نحن لمن قرأنا نحن الحواميم.

(١) الآية التي ذكرها هي قوله تعالى: «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى» يقول الشاعر: من تأول هذه الآية لم يسمع إلا التشيع لآل النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وإبداء المودة. وتقى: ساكت عنه للتقية. ويروى: «تقى معزب، ككلم أي مبين لما في نفسه». (٢) صدره: ■ وبالطواسين التي قد ثلثت ■ \*

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **حَمْدٌ** تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١﴾  
 غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
 إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٢﴾ مَا يُجَدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ  
 تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ ﴿٣﴾

قوله تعالى : **(حَمْدٌ)** اختلف في معناه ؛ فقال عكرمة قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
**« حَمْدٌ »** اسم من أسماء الله تعالى وهي مفاتيح خزان ربك " وقال ابن عباس : **« حَمْدٌ »**  
 اسم الله الأعظم . وعنه : **« آسِر »** و **« حَمْدٌ »** و **« نَ »** حروف الرحمن مقطعة . وعنه أيضا :  
 اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وقال قتادة : إنه اسم من أسماء القرآن . مجاهد : فواتح  
 السور . وقال عطاء الخراساني : الحاء افتتاح اسمه حميد وحنان وحليم وحكيم ، والميم افتتاح  
 اسمه ملك ومجيد ومنان ومتكبر ومصور ؛ يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم : ما **« حَمْدٌ »** ؟ فإنا لا نعرفها في لساننا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 " بدء أسماء وفواتح سور " . وقال الضحاك والكسائي : معناه قُضِيَ ما هو كائن . كأنه أراد  
 الإشارة إلى تهجي **« حَمْدٌ »** ؛ لأنها تصير **حُم** بضم الحاء وتشديد الميم ؛ أي قُضِيَ ووقع .  
 قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَقَيْنَا وَدَارَتْ بِنَا الرَّحْمَى \* وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَمِّهِ اللَّهُ مَدْفَعُ

وعنه أيضا : إن المعنى **حُم** أمر الله أي قُرب ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ حُمَّ يَوْمِي فَسَرَّ قَوْمٌ \* قَوْمٌ بِهِمْ غَفْلَةٌ وَنَوْمٌ

ومنه سميت الحُمى ؛ لأنها تقرب من الميتة . والمعنى المراد قُرب نصره لأوليائه ، وانتقامه  
 من أعدائه كيوم بدر . وقيل : حروف هجاء ؛ قال الجرمي : ولهذا تقرأ ساكنة الحروف

نخرجت مخرج التهجي ، وإذا سميت سورة بشيء من هذه الحروف أعربت ؛ فنقول : قرأت « حَمَ » فتنصب ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

يَدَّكُرْنِي حَامِيمٌ وَالرُّحُ شَايِرٌ \* فَهَلَّا تَلَا حَامِيمٌ قَبْلَ التَّقْدُمِ

وقرأ عيسى بن عمر الثقفي : « حَمَ » بفتح الميم على معنى آقرأ حَمَ أو لالتقاء الساكنين . ابن أبي إسحق وأبو السَّمَّال بكسرها . والإمالة والكسر لالتقاء الساكنين ، أو على وجه القسم . وقرأ أبو جعفر بقطع الحاء من الميم . الباقون بالوصل . وكذلك في « حَمَ . حَسَقَ » . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر وحمزة والكسائي وخلف وآبن ذكوان بالإمالة في الحاء . وروى عن أبي عمرو بين اللفظين وهي قراءة نافع وأبي جعفر وشيبة . الباقون بالفتح مشبعا .

قوله تعالى : ( تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ) ابتداء والخبر ( مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ) . ويجوز أن يكون « تَنْزِيلُ » خبرا لمبتدأ محذوف ؛ أى هذا « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » . ويجوز أن يكون « حَمَ » مبتدأ و « تَنْزِيلُ » خبره والمعنى : إن القرآن أنزله الله وليس منقولاً ولا مما يجوز أن يكذب به .

قوله تعالى : ( غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ) قال الفراء : جعلها كالنعت للمعرفة وهي نكرة . وقال الزجاج : هي خفض على البدل . النحاس : وتحقيق الكلام في هذا وتلخيصه أن « غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ » يجوز أن يكونا معرفتين على أنهما لما مضى فيكونا نعتين ، ويجوز أن يكونا للمستقبل والحال فيكونا نكرتين ولا يجوز أن يكونا نعتين على هذا ولكن يكون خفضهما على البدل ، ويجوز النصب على الحال ، فأما « شَدِيدِ الْعِقَابِ » فهو نكرة ويكون خفضه على البدل . قال ابن عباس : « غَافِرِ الذَّنْبِ » لمن قال « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » « وَقَابِلِ التَّوْبِ » ممن قال « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » « شَدِيدِ الْعِقَابِ » لمن لم يقل « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » . وقال ثابت البناني : كنت إلى سراق مَصْعَب بن الزبير في مكان لا تمر فيه الدواب ، قال : فاستفتحت « حَمَ » . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . فر على رجل على دابة فلما قلت « غَافِرِ الذَّنْبِ » قال : قل يا غافر الذنب أغفر لي ذنبي ، فلما قلت « قَابِلِ التَّوْبِ » قال :

(١) قائله شرح بن أوفى العبسى . وقيل هو للأشتر النخعي .



قل يا قابل التوب تقبل توبتي، فلما قلت «شديد العقاب» قال : قل يا شديد العقاب أعف عني، فلما قلت «ذي الطول» قال : قل يا ذا الطول طُلْ على بخير، فقامت إليه فأخذ ببصري، فالتفت يميناً وشمالاً فلم أر شيئاً. وقال أهل الإشارة : «غافر الذنب» فضلاً «وقايل التوب» وعدا «شديد العقاب» عدلاً «لا إله إلا هو إليه المصير» فردا. وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أفتقد رجلاً ذا بأس شديد من أهل الشام، فقبل له : تتابع في هذا الشراب ؛ فقال عمر لكتابه : أكتب ؛ من عمر إلى فلان ، سلام عليك ، وأنا أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - حَمْدُ تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ - غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَاِيلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ» ثم ختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحباً ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة ، فلما أتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول : قد وعدني الله أن يغفر لي ، وحذرنى عقابه ، فلم يبرح يرددّها حتى بكى ثم نزع فأحسن التزوع وحسنت توبته . فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فأصنعوا إذا رأيتم أحداًكم زلّ زلّة فسدّدوه وأدعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعواناً للشياطين عليه . و «التوب» يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توباً ، ويحتمل أن يكون جمع توبة نحو دومة ودوم وعزّمة وعزّم ؛ ومنه قوله :<sup>(١)</sup>

\* فَيَخْبُو سَاعَةً وَيَهْبُ سَاعاً \*

ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة ؛ قال أبو العباس : والذي يسبق إلى قلبي أن يكون مصدراً ؛ أي يقبل هذا الفعل ، كما تقول قال قولاً ، وإذا كان جمعاً فعناه يقبل التوبات . «ذِي الطُّوْلِ» على البذل وعلى النعم ؛ لأنه معرفة . وأصل الطول الإنعام والتفضل يقال منه : اللهم طُلْ علينا أي أنعم وتفضل . قال ابن عباس : «ذِي الطُّوْلِ» ذِي النعم . وقال مجاهد : ذِي الغنى والسعة ؛ ومنه قوله تعالى : «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً» أي غنى وسعة . وعن ابن عباس أيضاً : «ذِي الطُّوْلِ» ذِي الغنى عمن لا يقول لا إله إلا الله . وقال عكرمة :

(١) قائله القطامي ومصدره : \* وكذا كالحريق أصاب غاباً \*

« ذِي الطَّوْلِ » ذِي الْمَنِّ ؛ قال الجوهري : وَالطَّوْلُ بِالْفَتْحِ الْمَنُّ ، يُقَالُ مِنْهُ طَالٌ عَلَيْهِ وَتَطَوَّلَ عَلَيْهِ إِذَا آمَنَ عَلَيْهِ . وقال محمد بن كعب : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي التَّفَضُّلِ ؛ قال الماوردي : والفرق بين الْمَنِّ والتَّفَضُّلِ أَنَّ الْمَنَّ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ ، وَالتَّفَضُّلُ إِحْسَانٌ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ . وَالطَّوْلُ مَا خُوِذَ مِنَ الطَّوْلِ كَأَنَّهُ طَال بِإِنْعَامِهِ عَلَى غَيْرِهِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ طَالَتْ مَدَّةُ إِنْعَامِهِ . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴾ أَيْ الْمَرْجِعِ .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ سجّل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر ، والمراد الجدال بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إدحاض الحق ، وإطفاء نور الله تعالى . وقد دل على ذلك في قوله تعالى : « وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ » . فاما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها ، وحل مشكلها ، ومقادحة أهل العلم في استنباط معانيها ، ورد أهل الزيغ بها عنها ، فأعظم جهاد في سبيل الله . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » عند قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ » <sup>(١)</sup> « مَسْتَوْفٍ » . ﴿ فَلَا يَغْرُرْكَ ﴾ وقرئ « فَلَا يَغُرُّكَ » ﴿ تَقْلِبُهُمْ ﴾ أَيْ تَصْرِفُهُمْ ﴿ فِي الْبِلَادِ ﴾ فإني وإن أمهلتهم لا أمهلهم بل أعاقبهم . قال ابن عباس : يريد تجاربتهم من مكة إلى الشام وإلى اليمن . وقيل : « لَا يَغُرُّكَ » ما هم فيه من الخير والسعة في الرزق فإنه متاع قليل في الدنيا . وقال الزجاج : « لَا يَغُرُّكَ » سلامتهم بعد كفرهم فإن عاقبتهم الهلاك . وقال أبو العالية : آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن ، قوله : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » وقوله : « وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿١٠٠﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٦٠﴾ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ  
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ  
شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ  
الْجَحِيمِ ﴿٦١﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ  
ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ وَقِهِمُ  
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ على تأييد الجماعة أى كذبت الرسل .  
﴿ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى والأمم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذيب نحو عاد وثمود فمن  
بعدهم . ﴿ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ أى ليحبسوه ويعذبوه . وقال قتادة والسدى :  
ليقتلوه . والأخذ يرد بمعنى الإهلاك ؛ كقوله : « ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ » . والعرب  
تسمى الأسير الأخيد ؛ لأنه مأسور للقتل ؛ وأنشد قطرب قول الشاعر :  
فإِذَا تَأْخُذُونِي تَقْتُلُونِي \* فكم من أَخَذَ يَهُوى خُلُودِي<sup>(١)</sup>

وفي وقت أخذهم لرسولهم قولان : أحدهما عند دعائه لهم . الثانى عند نزول العذاب  
بهم . ﴿ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ أى ليزيلوا ومنه مكان دَخَضَ أى مَرَلَقَةً ،  
والباطل داحض ؛ لأنه يزلق ويزل فلا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك  
ليبتلوا به الإيمان . ﴿ فَأَخَذْتُهُمْ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أى عاقبة الأئم المكذبة ؛  
أى أليس وجدوه حقا .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ ﴾ أى وجبت ولزمت ؛ مأخوذ من الحق لأنه اللازم .  
﴿ كَلِمَةً رَبَّكَ ﴾ هذه قراءة العامة على التوحيد . وقرا نافع وآبن عامر « كَلِمَاتُ » جمعا .

\* وكَم من واحد يهوى خلودى \*

(١) فى تفسير السمين :

﴿ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ ﴾ قال الأخفش : أى لأنهم وبأنهم . قال الزجاج : ويجوز إنهم بكسر الهمزة . ﴿ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ أى المعبّدون بها وتم الكلام . ثم ابتدأ فقال : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ويرى : أن حملة العرش أرجلهم فى الأرض السفلى ورءوسهم قد خرقت العرش ، وهم خشوع لا يرفعون طرفهم ، وهم أشرف الملائكة وأفضلهم . ففى الحديث : " إن الله تبارك وتعالى أمر جميع الملائكة أن يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة " . ويقال : خلق الله العرش من جوهرة خضراء ، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام . وقيل : حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهلّلين مكبّرين ، ومن ورائهم سبعون ألف صف قيام ، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم ، ورافعين أصواتهم بالتلهيل والتكبير ، ومن ورائهم مائة ألف صف ، قد وضعوا الأيمان على الشمالك ، مامنهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر . وقرأ ابن عباس : « العرش » بضم العين ؛ ذكر جميعه الزمخشري رحمه الله . وقيل : اتصل بهذا ذكر الكفار ؛ لأن المعنى - والله أعلم - « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » يزهون الله عز وجل عما يقوله الكفار « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » أى يسألون لهم المغفرة من الله تعالى . وأقاريل أهل التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله عز وجل ، وأمر ملائكة بحمله ، وتعبدهم بتعظيمه والطواف به ، كما خلق فى الأرض بيتاً وأمر بنى آدم بالطواف به واستقباله فى الصلاة . وروى ابن طهمان ، عن موسى بن عقبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصارى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسير سبعين عاماً " ذكره البيهقى وقد مضى فى « البقرة »<sup>(١)</sup> فى آية الكرسي عظم العرش وأنه أعظم المخلوقات . وروى ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن كعب الأحبار أنه قال : لما خلق الله تعالى العرش قال : لن يخلق الله خلقاً أعظم منى ؛ فأهتز فطوقه الله بحجة ، للحجة

(١) راجع ج ٣ ص ٢٧٦ وما بعدها/ طبعة أولى أو ثانية .

سبعون ألف جناح، في الجناح سبعون ألف ريشة، في كل ريشة سبعون ألف وجه .  
 في كل وجه سبعون ألف فم، في كل فم سبعون ألف لسان . يخرج من أفواهها في كل يوم  
 من التسبيح عدد قطر المطر، وعدد ورق الشجر، وعدد الحصى والثرى، وعدد أيام الدنيا،  
 وعدد الملائكة أجمعين، فالتوت الحية بالعرش، فالعرش إلى نصف الحية وهي ملتوية به <sup>(١)</sup> .  
 وقال مجاهد: بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب، حجاب نور وحجاب ظلمة،  
 وحجاب نور وحجاب ظلمة . ( رَبَّنَا ) أى يقولون ( رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا )  
 أى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، فلما نقل الفعل عن الرحمة والعلم نصب على التفسير .  
 ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ) أى من الشرك والمعاصي ( وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ ) أى دين الإسلام .  
 ( وَفِيهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أى أصرفه عنهم حتى لا يصل إليهم . قال إبراهيم النخعي: كان أصحاب  
 عبد الله يقولون الملائكة خير من ابن الكواء، هم يستغفرون لمن في الأرض وابن الكواء  
 يشهد عليهم بالكفر . قال إبراهيم: وكانوا يقولون لا يحبجون الاستغفار عن أحد من أهل  
 القبلة . وقال مطرف بن عبد الله: وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة، وجدنا أغش  
 عباد الله لعباد الله الشيطان، وتلا هذه الآية . وقال يحيى بن معاذ الرازي لأصحابه في هذه  
 الآية: أفهموها فما في العالم جنة أرجى منها، إن ملكا واحدا لو سأل الله أن يغفر لجميع المؤمنين  
 لغفر لهم، كيف وجميع الملائكة وحمة العرش يستغفرون للمؤمنين . وقال خلف بن هشام البزار  
 القارئ: كنت أقرأ على سليم بن عيسى فلما بلغت « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » بكى ثم قال:  
 يا خلف! ما أكرم المؤمن على الله نائما على فراشه والملائكة يستغفرون له .

قوله تعالى: ( رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ) يروى أن عمر بن الخطاب قال لكعب  
 الأحبار: ما جنات عدن . قال: قصور من ذهب في الجنة يدخلها النبيون والصديقون  
 والشهداء وأمة العدل . ( الَّتِي وَعَدْتَهُمْ ) « التي » في محل نصب نعمتا الجنات . ( وَمَنْ صَلَحَ )  
 « من » في محل نصب عطفا على الهاء والميم في قوله « وَأَدْخِلْهُمْ » . « وَمَنْ صَلَحَ » بالإيمان

(١) هذا الخبر وأشباهه من الإسرائيليات التي يحشرها أهل القصص وليس مما يصح .



(١) «مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ» وقد مضى في «الرد» نظير هذه الآية . قال سعيد بن جبير: يدخل الرجل الجنة، فيقول: يا رب أين أبى وجدى وأمى؟ وأين ولدى وولد ولدى؟ وأين زوجاتى؟ فيقال: إنهم لم يعملوا كعملك؛ فيقول: يا رب كنت أعمل لى ولهم؛ فيقال أدخلوهم الجنة . ثم تلا: «الَّذِينَ يَمْجُلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ» إلى قوله «وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَازْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ» . ويقرب من هذه الآية قوله: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ» .

قوله تعالى: «وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ» قال قتادة: أى وقهم ما يسوءهم، وقيل: التقدير وقهم عذاب السيئات وهو أمر من وقاه الله يقيه وقاية بالكسر؛ أى حفظه . (٢) «وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُهُ» أى بدخول الجنة «وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ» أى النجاة الكبيرة .

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ» قالوا ربنا أمتنا اثنتان وأحييتنا اثنتين فأعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل ﴿١٢﴾ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَفَّيْتُمْ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ» قال الأخفش: «لِمَقْتُ» هذه لام الابتداء وقعت بعد «يُنَادُونَ» لأن معناه يقال لهم والنداء قول . وقال غيره: المعنى يقال لهم «لِمَقْتُ اللَّهِ» إياكم فى الدنيا «إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ» «أَكْبَرُ» من مقت بعضهم عادى بعضا ومقته يوم القيامة، فأذعنوا عند ذلك، وخضعوا وطلبوا الخروج من النار . وقال الكلبي: يقول كل إنسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفس؛ فتقول الملائكة لهم وهم فى النار: لمقت الله

(١) راجع ج ٩ ص ٣١٢ طبة أولى أو ثانية . (٢) بل هو دعاء لأنه من الخلق إلى الخلق .

إياكم إذ أتم في الدنيا وقد بعثت إليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال الحسن : يعطون كتابهم فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون « لَمَقْتُ اللَّهَ » إياكم في الدنيا « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » اليوم . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : المعنى « لَمَقْتُ اللَّهَ » لكم « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » إذ عاينتم النار . فإن قيل : كيف يصح أن يمقتوا أنفسهم ؟ ففيه وجهان : أحدهما أنهم أحلوها بالذنوب محل المقتوت . الثاني أنهم لما صاروا إلى حال زال عنهم الهوى ، وعلموا أن نفوسهم هي التي أوبقتهم في المعاصي مقتوها . وقال محمد بن كعب القرظي : إن أهل النار لما يسوا مما عند الخزانة وقال لهم مالك « إِنَّكُمْ مَا كُثُونَ » على ما يأتي قال بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! إنه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون ، فهلتم فلنصبر ففعل الصبر ينفعنا ، كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا ، فأجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا فطال صبرهم ، ثم جزعوا فنادوا « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ » أى من ملجأ ، فقال إبليس عند ذلك : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » إلى قوله : « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي » يقول : بمعنى منكم شيئا « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ » فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم . قال : فنودوا « لَمَقْتُ اللَّهَ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » إلى قوله : « فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » قال فرد عليهم « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » ذكره ابن المبارك .

قوله تعالى : « قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ » اختلف أهل التأويل في معنى قولهم : « آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ » فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك : كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان ، وهو قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » . وقال السدي : أميتوا في الدنيا ثم أحياهم في القبور للمسئلة ، ثم أميتوا ثم أحيوا في الآخرة . وإنما صار إلى هذا ؛ لأن لفظ الميت لا ينطلق في العرف على

النطفة . وأستدل العلماء من هذا في إثبات سؤال القبر ، ولو كان الثواب والعقاب للروح دون الجسد فما معنى الإحياء والإماتة ؟ والروح عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، وهو حتى لنفسه لا يتطرق إليه موت ولا غشية ولا فناء . وقال ابن زيد في قوله : « رَبَّنَا آمَنَّا آثَتَيْنِ » الآية قال : خلقهم في ظهر آدم وأخرجهم وأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم أماتهم . وقدمضى هذا في « البقرة » .<sup>(١)</sup> (فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) اعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف وندموا حيث لا ينفعهم الندم . (فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ) أى هل نرد إلى الدنيا لنعمل بطاعتك ؟ نظيره : « فَهَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ » وقوله : « فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا » وقوله : « يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ » الآية .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) «ذَلِكُمْ» في موضع رفع أى الأمر «ذَلِكُمْ» أو «ذَلِكُمْ» العذاب الذى أتم فيه بكفركم . وفي الكلام متروك تقديره فأجيبوا بأن لا سبيل إلى الرد . وذلك لأنكم «إِذَا دُعِيَ اللَّهُ» أى وحده الله «وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» وأنكرتم أن تكون الألوهية له خاصة ، وإن أشرك به مشرك صدقتموه وآمنتم بقوله . قال الثعلبي : وسمعت بعض العلماء يقول (وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ) بعد الرد إلى الدنيا لو كان (تُؤْمِنُوا) تصدقوا المشرك ؛ نظيره : «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» . (فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ) عن أن تكون له صاحبة أو ولد .  
قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٤٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى دلائل توحيده وقدرته ﴿ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ﴾ جمع بين إظهار الآيات وإنزال الرزق ؛ لأن بالآيات قوام الأديان ، وبالرزق قوام الأبدان . وهذه الايات هى السموات والأرضون وما فيهما وما بينهما من الشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والبحار والأنهار والعيون والجبال والأشجار وآثار قوم هلكوا . ﴿ وَمَا يَتَذَكَّرُ ﴾ أى ما يتعظ بهذه الآيات فيوحده الله ﴿ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴾ أى يرجع إلى طاعة الله . ﴿ فَأَدْعُوا اللَّهَ ﴾ أى أعبدوه ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أى العبادة . وقيل : الطاعة . ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ عبادة الله فلا تعبدوا أتم غيره .

قوله تعالى : ﴿ رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ﴾ « ذُو الْعَرْشِ » على إضمار مبتدأ . قال الأخفش : ويجوز نصبه على المدح . ومعنى « رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ » أى رفيع الصفات . وقال ابن عباس والكلبي وسعيد بن جبير : رفيع السموات السبع . وقال يحيى بن سلام : هو رفعة درجة أوليائه فى الجنة فـ « رَفِيعٌ » على هذا بمعنى رافع فَعِيل بمعنى فاعل . وهو على القول الأول من صفات الذات ، ومعناه الذى لا أرفع قدرا منه ، وهو المستحق لدرجات المدح والثناء ، وهى أصنافها وأبوابها لا مستحق لها غيره ؛ قاله الحلیمی . وقد ذكرناه فى « الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنی » والحمد لله . « ذُو الْعَرْشِ » أى خالقه ومالكة لا أنه محتاج إليه . وقيل : هو من قولهم ثَلَّ عَرْشُ فلان أى زال ملكه وعزّه ، فهو سبحانه « ذُو الْعَرْشِ » بمعنى ثبوت ملكه وسلطانه وقد بيناه فى « الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنی » . ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ ﴾ أى الوحي والنبوة « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » وسمى ذلك رُوحاً لأن الناس يحبون بها ؛ أى يحبون من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالأرواح . وقال ابن زيد : الرُّوح القرآن ؛ قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » . وقيل : الرُّوح جبريل ؛ قال الله تعالى : « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ » وقال : « قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ » . ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ أى من قوله . وقيل : من قضائه . وقيل : « مِنْ » بمعنى الباء أى بأمره . ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ وهم الأنبياء يشاء هو أن يكونوا أنبياء وليس لأحد فيهم مشيئة .

﴿لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ أى إنما يبعث الرسول لإنذار يوم البعث . فقله : «لِيُنذِرَ» يرجع إلى الرسول . وقيل : لينذر الله ببعثه الرسل إلى الخلائق «يَوْمَ التَّلَاقِ» . وقرأ ابن عباس والحسن وابن السميقع «لِيُنذِرَ» بالتاء خطاباً للنبي عليه السلام . «يَوْمَ التَّلَاقِ» قال ابن عباس وقتادة : يوم تلتقى أهل السماء وأهل الأرض . وقال قتادة أيضاً وأبو العالية ومقاتل : يلتقى فيه الخلق والخالق . وقيل : العابدون والمعبودون . وقيل : الظالم والمظلوم . وقيل : يلتقى كل إنسان جزاء عمله . وقيل : يلتقى الأولون والآخرون على صعيد واحد ؛ روى معناه عن ابن عباس . وكله صحيح المعنى . «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» يكون بدلاً من يوم الأول . وقيل : «هُمْ» فى موضع رفع بالابتداء و «بَارِزُونَ» خبره والجملة فى موضع خفض بالإضافة ؛ فلذلك حذف التنوين من «يَوْمَ» وإنما يكون هذا عند سيوويه إذا كان الظرف بمعنى إذ ؛ تقول لقينك يوم زيد أمير . فإن كان بمعنى إذا لم يحز نحو أنا ألقاك يوم زيد أمير . ومعنى «بَارِزُونَ» خارجون من قبورهم لا يسترهم شئ ؛ لأن الأرض يومئذ قاع صفصف لا عوج فيها ولا أمتا على ما تقدم فى «طه» <sup>(١)</sup> . «لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» قيل : إن هذا هو العامل فى «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» أى لا يخفى عليه شئ منهم ومن أعمالهم «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» . «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» وذلك عند فناء الخلق . وقال الحسن : هو السائل تعالى وهو المحيب ؛ لأنه يقول ذلك حين لا أحد يحجبه فيجيب نفسه فيقول : «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» . النحاس : وأصح ما قيل فيه مارواه أبو وائل عن ابن مسعود قال : يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى أَرْضٍ بَيْضَاءَ مِثْلَ الْفَضَّةِ لَمْ يَعْصِ اللَّهَ جُلُوعًا وَعِزًّا عَلَيْهَا ، فَيُؤَمَّرُ مَنَادٍ ينادى «لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ» فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» فيقول المؤمنون هذا الجواب سرورا وتلذذاً ، ويقول الكافرون غمًّا وأنقياداً وخضوعاً . فأما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعيد ؛ لأنه لا فائدة فيه . والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٤٦ طبعه أول أو ثانية .



قلت : والقول الأول ظاهر جدا ؛ لأن المقصود إظهار أنفراده تعالى بالملك عند انقطاع دعاوى المدعين وانتساب المنتسبين ؛ إذ قد ذهب كل ملك ومملكه ومتكبر ومملكه وانقطعت نسبهم ودعاويهم ، ودل على هذا قوله الحق عند قبض الأرض والأرواح وطى السماء : «أنا الملك أين ملوك الأرض» كما تقدم في حديث أبي هريرة وفي حديث ابن عمر ، ثم يطوى الأرض بشماله والسموات بيمينه ، ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون . وعنه قوله سبحانه : «لَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ» هو انقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والذشر . قال محمد بن كعب قوله سبحانه : «لَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ» يكون بين النفختين حين فنى الخلق وبقي الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول : «لَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ» فلا يجيبه أحد ؛ لأن الخلق أموات فيجب نفسه فيقول : «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» لأنه بقى وحده وقهر خلقه . وقيل : إنه ينادى مناد فيقول «لَمِنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ» فيجيبه أهل الجنة ■ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فالله أعلم . ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» أى يقال لهم إذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» من خير أو شر . «لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ» أى لا ينقص أحد شيئا مما عمله . «إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ» أى لا يحتاج إلى تفكر وعقد يد كما يفعله الحساب ؛ لأنه العالم الذى لا يعزب عن علمه شيء فلا يؤخر جزاء أحد للاشتغال بغيره ؛ وكما يرزقهم فى ساعة واحدة يحاسبهم كذلك فى ساعة واحدة . وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» . وفى الخبر : ولا ينتصف النهار حتى يقيل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار .

قوله تعالى : «وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظْمِينَ<sup>ج</sup> مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ<sup>١٨</sup> يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ<sup>١٩</sup>» وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا  
 فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا  
 مِنْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ  
 لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ  
 فَكَفَرُوا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ) أى يوم القيامة . سميت بذلك ؛ لأنها قريبة إذ كل  
 ما هو آت قريب . وَأَزِفَ فلان أى قرب يَأْزِفُ أَزْفًا قال النابغة :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنَّ رِكَابَنَا \* لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

أى قرب . ونظير هذه الآية «أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ» (١) أى قربت الساعة . وكان بعضهم يتمثل ويقول :

أَزِفَ الرَّحِيلُ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَادٍ \* غَيْرَ الذَّنُوبِ لِشِقْوَتِي وَنَكَادِي

(إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ) على الحال وهو محمول على المعنى . قال الزجاج : المعنى  
 إذ قلوب الناس «لدى الحناجر» فى حال كظمهم . وأجاز الفراء أن يكون التقدير «وَأَنْذَرْتَهُمْ»  
 «كَاطِمِينَ» وأجاز رفع «كَاطِمِينَ» على أنه خبر للقلوب . وقال : المعنى إذ هم كاطمون .  
 وقال الكسائى : يجوز رفع «كَاطِمِينَ» على الابتداء . وقد قيل : إن المراد بـ«يَوْمَ الْأَزْفَةِ»  
 يوم حضور المنية ؛ قاله قطرب . وكذا : إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ «عند حضور المنية» .  
 والأقول أظهر . وقال قتادة : وقعت فى الحناجر من المخافة فهى لا تخرج ولا تعود فى أمكنتها ،  
 وهذا لا يكون إلا يوم القيامة كما قال : «وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً» . وقيل : هذا إخبار عن نهاية  
 الجزع ؛ كما قال : «وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» وأضيف اليوم إلى «الْأَزْفَةِ» على تقدير يوم  
 القيامة «الْأَزْفَةِ» أو يوم المجادلة «الْأَزْفَةِ» . وعند الكوفيين هو من باب إضافة الشيء إلى

(١) آية ٥٧ من سورة النجم .

نفسه مثل مسجد الجامع وصلاة الأولى . ( مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ ) أى من قريب ينفع ( وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ) فيشفع فيهم .

قوله تعالى : ( يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ) قال المؤرّج : فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين الخائنة . وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسا مع القوم فتمرّ المرأة فيسارقهم النظر إليها . وعنه : هو الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، فإذا رأى منهم غفلة تدسّس بالنظر . فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، وقد علم الله عز وجل منه أنه يودّ لو نظر إلى عورتها . وقال مجاهد : هى مسارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه . وقال قتادة : هى الهمزة بعينه وإغماضه فيما لا يجب الله تعالى . وقال الضحاك : هى قول الإنسان ما رأيت وقد رأى أو رأيت وما رأى . وقال السدى : إنها الرمز بالعين . وقال سفيان : هى النظرة بعد النظرة . وقال الفراء : « خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » النظرة الثانية « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » النظرة الأولى . وقال ابن عباس : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » أى هل يزنى بها لو خلا بها أو لا . وقيل : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » تكنّه وتضمّره . ولما جىء بعبد الله بن أبى سرح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد ما أطمأن أهل مكة وطلب له الأمان عثمان رضى الله عنه ، صمّت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا ثم قال : "نعم" فلما أنصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله : " ما صمّت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه " فقال رجل من الأنصار فهلا أومات إلى يارسول الله ؟ فقال : "إن النبى لا تكون له خائنة أعين" . ( وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ) أى يجازى من غَضَّ بصره عن المحارم ، ومن نظر إليها ، ومن عزم على مواجهة الفواحش إذا قدر عليها . ( وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ) يعنى الأوثان ( لَا يَقْضُونَ شَيْئًا ) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر عليه ولا تملك . وقراءة العامة بالياء على الخبر عن الظالمين وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ نافع وشيبة وهشام « تَدْعُونَ » بالتاء . ( إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) « هو » زائدة فاصلة . ويجوز أن تكون فى موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر والجملة خبر إن .

(١) عبد الله بن أبى سرح . كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد وطلق بالمشركين ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة . راجع قصته فى ج ٧ ص ٠ . طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ في موضع جزم عطف على « يَسِيرُوا » ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جواب ، والجزم والنصب في التثنية والجمع واحد . ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ﴾ اسم كان والخبر في « كيف » . و ﴿ وَإِنِّي ﴾ في موضع خفض معطوف على اللفظ . ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع فرفعه وخفضه واحد ؛ لأن الياء تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها . وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في غير موضع فأغنى عن الإعادة .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ وهى التسع الآيات المذكورة في قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » وقد مضى تعيينها . ﴿ وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ أى بحجة واضحة بينة وهو يذكر ويؤنث . وقيل : أراد بالسلطان التوراة . ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ ﴾ خصهم بالذكر لأن مدار التدبير في عداوة موسى كان عليهم ؛ ففرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الأموال والكنوز فجعله الله معهما ؛ لأن عمله في الكفر والتكذيب كأعمالهما . ﴿ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ لما عجزوا عن معارضته حملوا المعجزات على السحر .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ وهى المعجزة الظاهرة ﴿ قَالُوا أَتُكَلِّمُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ قال قتادة : هذا قتل غير القتل الأول ؛ لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان ؛ ولئلا يكثر جمعهم فيعتضدوا بالذكور من أولادهم ، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب ، كالصفاد والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر ، فأغمرهم الله . وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أى فى خسران وهلاك ، وإن الناس لا يمتنعون من الإيمان وإن فعل بهم مثل هذا فكيدهم يذهب باطلا .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ « أَقْتُلْ » جزم ؛ لأنه جواب الأمر « وَلْيَدْعُ » جزم ؛ لأنه أمر و « ذَرُونِي » ليس يجزوم وإن كان أمرا ولكن لفظه لفظ المجزوم وهو مبنى . وقيل : هذا يدل على أنه قيل لفرعون : إنا نخاف أن يدعوك فيجيب ؛ فقال : « وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أى لا يهولنكم ما يذكر من ربه فإنه لا حقيقة له وأنا ربكم الأعلى . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أى عبادتكم لى إلى عبادة ربه ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ إن لم يبدل دينكم فإنه يظهر فى الأرض الفساد . أى يقع بين الناس بسببه الخلاف . وقراءة المدنيين وأبى عبد الرحمن السامى وآبن عامر وأبى عمرو « وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » وقراءة الكوفيين « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بفتح الياء « الْفَسَادُ » بالرفع وكذلك هى فى مصاحف الكوفيين . « أَوْ » بالف وإليه يذهب أبو عبيد ؛ قال : لأن فيه زيادة حرف وفيه فصل ؛ ولأن « أَوْ » تكون بمعنى الواو . النحاس : وهذا عند حذاق النحويين لا يجوز أن تكون بمعنى الواو ؛ لأن فى ذلك بطلان المعانى ، ولو جاز أن تكون بمعنى الواو لما احتج إلى هذا ها هنا ؛ لأن معنى الواو « إِنِّي أَخَافُ » الأمرين جميعا ومعنى « أَوْ » لأحد الأمرين أى « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ » فإن أعوزه ذلك أظهر فى الأرض الفساد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ لما هدده فرعون بالقتل استعاذ موسى بالله ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أى متعظم عن الإيمان بالله ، وصفته أنه ﴿ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .



قوله تعالى : وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ » ذكر بعض المفسرين : أن أسم هذا الرجل حبيب . وقيل : شمعان بالشين المعجمة . قال السهيلي : وهو أصح ما قيل فيه . وفي تاريخ الطبري رحمه الله : أسمه خبرك<sup>(١)</sup> . وقيل : حزقيل . ذكره الثعلبي عن ابن عباس وأكثر العلماء . الزمخشري : وأسمه سمعان أو حبيب . وقيل خربيل أو حزيل . واختلف هل كان إسرائيليًا أو قبطيًا فقال الحسن وغيره : كان قبطيًا . ويقال : إنه كان ابن عم فرعون ؛ قاله السدي . قال : وهو الذي نجا مع موسى عليه السلام ؛ ولهذا قال : « مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى : « وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى » الآية . وهذا قول مقاتل . وقال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير أمراء فرعون وغير المؤمن الذي أنذر موسى فقال : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتُمُونَ بِكَ لَيَقْتُلُونَكَ » .

[وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الصَّديقون حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم »<sup>(٢)</sup>] وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تعجب من مشركي قومك . وكان هذا الرجل له وجاهة عند فرعون ؛ فلهذا لم يتعرض له بسوء . وقيل : كان هذا الرجل من بني إسرائيل يكتُم إيمانه من آل فرعون . عن السدي أيضا ؛ ففي الكلام على هذا تقديم وتأخير ، والتقدير : وقال رجل مؤمن يكتُم إيمانه من آل فرعون . فمن جعل الرجل قبطيًا

(١) في هامش الطبري خبرك . وفي نسخة خبرك . (٢) الزيادة أوردها الجمل في حاشيته عن القرطبي .

فـ « مِنْ » عنده متعلقة بمحذوف صفة لرجل ؛ التقدير : وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون ؛ أى من أهله وأقاربه . ومن جعله إسرائيليا فـ « مِنْ » متعلقة بـ « يَكْتُمُ » فى موضع المفعول الثانى لـ « يَكْتُمُ » . القشيري : ومن جعله إسرائيليا ففيه بعد ؛ لأنه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه . قال الله تعالى : « وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » وأيضا ما كان فرعون يحتمل من بنى إسرائيل مثل هذا القول .

الثانية - قوله تعالى : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » أى لأن يقول ومن أجل « أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » فـ « أَنْ » فى موضع نصب بترع الخافض . « وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ » أى الآيات التسع « مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ » ولم يكن ذلك لشك منه فى رسالته وصدقه ، ولكن تلطفا فى الاستكفاف واستئزلا عن الأذى . ولو كان و « إِنْ يَكُنْ » بالنون جاز ولكن حذفت النون لكثرة الاستعمال على قول سيبويه ؛ ولأنها نون الإعراب على قول أبى العباس . « وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » أى إن لم يصيبكم إلا بعض الذى يعدكم به هلككم . ومذهب أبى عبيدة أن معنى « بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » كل الذى يعدكم ، وأنشد قول لبيد :

تَرَاكَ أَمَكْنِي إِذَا لَمْ أَرْضَهَا \* أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفُوسِ حِمَامَهَا<sup>(١)</sup>

فبعض بمعنى كل ؛ لأن البعض إذا أصابهم الكل لا محالة لدخوله فى الوعيد ، وهذا تريق الكلام فى الوعد . وذكر الماوردى : أن البعض قد يستعمل فى موضع الكل تلطفا فى الخطاب وتوسعا فى الكلام ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَأَتَّى بَعْضُ حَاجَتِهِ ■ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعِجِلِ الزَّلَلُ<sup>(٢)</sup>

وقيل أيضا : قال ذلك لأنه حذرهم أنواعا من العذاب كل نوع منها مهلك ؛ فكأنه حذرهم أن يصيبهم بعض تلك الأنواع . وقيل : وعدهم موسى بعذاب الدنيا أو بعذاب الآخرة إن كفروا ؛ فالمعنى يصيبكم أحد العذابين . وقيل : أى يصيبكم هذا العذاب الذى يقوله فى الدنيا

(١) ويرى أ أو يعتلق بدل يرتبط كما فى اللسان وغيره . (٢) هو عمر القطاوى .



ويقول بأعلى صوته: ويلكم «أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله» والله إنه لرسول الله، فقطعت إحدى ضفيري أبي بكر يومئذ. فقال علي: والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون؛ إن ذلك رجل كتم إيمانه فأثنى الله عليه في كتابه، وهذا أبو بكر أظهر إيمانه وبذل ماله ودمه لله عز وجل.

قلت: قول علي رضي الله عنه إن ذلك رجل كتم إيمانه يريد في أول أمره بخلاف الصديق فإنه أظهر إيمانه ولم يكتمه؛ وإلا فالقرآن مصرح بأن مؤمن آل فرعون أظهر إيمانه لما أرادوا قتل موسى عليه السلام على ما يأتي بيانه. في «نواذر الأصول» أيضاً عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها: ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقالت: كان المشركون قعوداً في المسجد، ويتذاكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقول في آلهتهم، فبينما هم كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقاموا إليه بأجمعهم وكانوا إذا سألوه عن شيء صدقهم، فقالوا: ألسنت تقول كذا في آلهتنا قال: «بلى» فتشبهوا فيه بأجمعهم، فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال له: أدرك صاحبك. فخرج من عندنا وإن له غداً، فدخل المسجد وهو يقول: ويلكم «أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله» وقد جاءكم بالبينات من ربكم» فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من غداً إلا جاء معه وهو يقول: تباركت إذا الجلال والإكرام؛ إكرام إكرام.

قوله تعالى: يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَهَرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَنَمُودَ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ  
عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُنْزَلُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ  
عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ هذا من قول مؤمن آل فرعون، وفي قوله  
«يَا قَوْمِ» دليل على أنه قبطي؛ ولذلك أضافهم إلى نفسه فقال «يَا قَوْمِ»؛ ليكونوا أقرب  
إلى قبول وعظه «لَكُمْ الْمُلْكُ» فأشكروا الله على ذلك . ﴿ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أى غالبين  
وهو نصب على الحال أى في حال ظهوركم . والمراد بالأرض أرض مصر في قول السدي  
وغيره؛ كقوله : «وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ» أى في أرض مصر ﴿فَنَ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ  
اللَّهِ إِنَّ جَاءَنَا﴾ أى من عذاب الله تحذيرا لهم من نقمه إن كان موسى صادقا ، فذكر وحذر  
فعلم فرعون ظهور حجته فقال : ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى﴾ . قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم :  
ما أشير عليكم إلا ما أرى لنفسى ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ في تكذيب موسى والإيمان به .  
قوله تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ﴾ زادهم في الوعظ ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ  
الْأَحْزَابِ﴾ يعنى أيام العذاب التى عذب فيها المتحزبون على الأنبياء المذكورين فيما بعد .

قوله تعالى : ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ﴾ زاد في الوعظ والتخويف وأفصح  
عن إيمانه ، إما مستسلما موطننا نفسه على القتل ، أو واثقا بأنهم لا يقصدونه بسوء ، وقد وقاه  
الله شرهم بقوله الحق «فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكُرُوا» . وقراءة العامة «التَّنَادِ» بتخفيف الدال  
وهو يوم القيامة ؛ قال أمية بن أبى الصلت :

وَبَتَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاها \* فَهُمْ سُكَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِ

سمى بذلك لمناداة الناس بعضهم بعضا ؛ فينادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم  
بسيماهم ، وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : «أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا» وينادى  
أصحاب النار أصحاب الجنة : «أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ» وينادى المنادى أيضا بالشقوة



والسعادة : ألا إن فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ، ألا إن فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا . وهذا عند وزن الأعمال . وتنادى الملائكة أصحاب الجنة : « أَنْ تَلْكُوا الْجَنَّةَ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وينادى حين يذبح الموت : يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت . وينادى كل قوم بإمامهم إلى غير ذلك من النداء . وقرأ الحسن وآبن السميع وعقوب وآبن كثير ومجاهد « التَّنَادُ » بإثبات الياء في الوصل والوقف على الأصل . وقرأ ابن عباس والضحاك وعكرمة « يوم التَّنَادِ » بتشديد الدال . قال بعض أهل العربية : هذا لحن ؛ لأنه من نَدَّ يَنْدُ إذا مرَّ على وجهه هاربا ، كما قال الشاعر :  
وَبَرِّكَ هُجُودٍ قَدْ أَثَارَتْ مَخَافَتِي \* نَوَادِيهَا أَسْعَى بِعَعْضٍ مُجَرَّدٍ

قال : فلا معنى لهذا في القيامة . قال أبو جعفر النحاس : وهذا غلط والقراءة بها حسنة على معنى يوم التنافر . قال الضحاك : ذلك إذا سمعوا زفير جهنم ندوا هربا ، فلا يأتون قطرا من أقطار الأرض إلا وجدوا صفوفا من الملائكة ، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ؛ فذلك قوله : « يَوْمَ التَّنَادِ » . وقوله : « يَامَعْشَرَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُتُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقوله : « وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا » ذكره آبن المبارك بمناه . قال : وأخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا عبد الجبار بن عبيد الله بن سلمان في قوله [ تعالى ] : « إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ . يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ » ثم تستجيب لهم أعينهم بالدمع فيكون حتى ينفد الدمع ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالدم فيكون حتى ينفد الدم ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح . قال : يرسل عليهم من الله أمر فيولون مدبرين ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح ، فيكون حتى ينفد القيح فتغور أعينهم كالخرق في الطين . وقيل : إن هذا يكون عند نفخ إسرافيل عليه السلام في الصور نفخة الفزع . ذكره علي بن معبد والطبري وغيرهما من حديث أبي هريرة ، وفيه « فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج فيميد الناس على ظهرها وتذهل المراضع وتضع الحوامل ما في بطونها وتشيب الولدان وتطير الشياطين » (١) هو طريقة . في اللسان : نواديه أمشى . يقول : إيل باركة نيام ، ونواديه أي مائدتها . ويروى نواديه أي أوائها . أي أثارت مخافتي نوادى هذا البرك حال مشى إليه بالسيف .

هاربة فتلقاها الملائكة تضرب وجوهها ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهي التي يقول الله تعالى «يَوْمَ التَّنَادِ. يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» الحديث بكامله . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك . وروى عن علي ابن نصر عن أبي عمرو إسكان الدال من «التناد» في الوصل خاصة . وروى أبو معمر عن عبد الوارث زيادة الياء في الوصل خاصة وهو مذهب ورش . والمشهور عن أبي عمرو حذفها في الحاليين . وكذلك قرأ سائر السبعة سوى ورش على ما ذكرناه عنه وسوى ابن كثير على ما تقدم . وقيل : سمي يوم القيامة يوم التناد؛ لأن الكافرين ينادى فيه بالويل والثبور والحسرة . قاله ابن جريج . وقيل : فيه إضمار أى إني أخاف عليكم عذاب يوم التناد؛ فالله أعلم . (يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ) على البديل من «يوم التناد» (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أى من خلق الله في قلبه الضلال فلا هادى له . وفي قائله قولان : أحدهما موسى . الثانى مؤمن آل فرعون وهو الأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَقٌّ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يَجْتَدِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتَنَّهُمْ كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ) قيل : إن هذا من قول موسى . وقيل : هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون؛ ذكرهم قديم عتوهم على الأنبياء؛ وأراد يوسف بن يعقوب جاءهم بالبينات «أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ» قال ابن جريج : هو يوسف بن يعقوب بعثه الله تعالى رسولا إلى القبط بعد موت الملك من قبل موسى بالبينات وهي الرؤيا . وقال ابن عباس : هو يوسف بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا

عشرين سنة . وحكى النقاش عن الضحاك : إن الله تعالى بعث إليهم رسولا من الجن يقال له يوسف . وقال وهب بن منبه : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر . وغيره يقول : هو آخر . النحاس : وليس في الآية ما يدل على أنه هو ؛ لأنه إذا أتى بالبينات نبي لمن معه ولمن بعده فقد جاءهم جميعا بها وعليهم أن يصدقوه بها . ( فَاِذَا جَاءَكُمْ بِهَا ) أى أسلافكم كانوا في شك . ( حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنَیْبِعَثَ اللَّهُ مِن بَعْدِهِ رَسُولًا ) أى من يدعى الرسالة ( كَذَلِكَ یُضِلُّ اللَّهُ ) أى مثل ذلك الضلال ( یُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ ) مشرك ( مُرْتَابٌ ) شك في وحدانية الله تعالى .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ یُجَادِلُونَ فِی آیَاتِ اللَّهِ ) أى فى حجة الظاهرة ( بِغَیْرِ سُلْطَانٍ ) أى بغير حجة وبرهان و « الذين » فى موضع نصب على البدل من « من » . وقال الزجاج : أى كذلك یضل الله الذين یجادلون فى آیات الله فـ « الذين » نصب . قال : ویجوز أن يكون رفعا على معنى هم الذين أو على الابتداء والخبر ( كَبُرَ مَقْتًا ) . ثم قيل : هذا من كلام مؤمن آل فرعون . وقيل : ابتداء خطاب من الله تعالى . . مقنا ■ على البیان أى « كبر » جدالهم « مقنا » ؛ كقوله : « كَبُرَتْ کَلِمَةً » ومقت الله تعالى ذمه لهم ولعنه إياهم وإحلال العذاب بهم . ( كَذَلِكَ ) أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء المجادلین فكذلك ( یَطْبَعُ اللَّهُ ) أى یختم ( عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ) حتى لا یعقل الرشاد ولا یقبل الحق . وقراءة العامة « عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ » بإضافة قلب إلى المتكبر وأختره أبو حاتم وأبو عبيد . وفى الكلام حذف والمعنى « كَذَلِكَ یَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ » على كل « مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ » حذف « كُلِّ » الثانية لتقدم ما يدل عليها . وإذا لم یقدر حذف « كل » لم یستقم المعنى ؛ لأنه یصیر معناه أنه یطبع على جميع قلبه وليس المعنى عليه . وإنما المعنى أنه یطبع على قلوب المتكبرین الجبارین قلبا قلبا . ومما يدل على حذف « كل » قول أبی دؤاد <sup>(١)</sup> :

أَكُلْ أَمْرِي تَحْسِبِينَ أَمْرًا \* وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا

(١) هو جارية بن الحجاج الإباضی . وقيل أممه حفظة بن الشرق ، وكان فى عصر كعب بن مامة الإباضی الذى یضرب به المثل فى الجود . ■ الشعر والشعراء لابن قتیبة .

يريد وكل نار . وفي قراءة ابن مسعود « عَلَى قَلْبِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ » فهذه قراءة على التفسير والإضافة . وقرأ أبو عمرو وابن محيصن وابن ذكوان عن أهل الشام « قَلْبِ » منون على أن « متكبر » نعت للقلب فكفى بالقلب عن الجملة ؛ لأن القلب هو الذى يتكبر وسائر الأعضاء تتبع له ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب » ويجوز أن يكون على حذف المضاف ؛ أى على كل ذى قلب متكبر ؛ تجعل الصفة لصاحب القلب .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَمْنُنْ أَبْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ  
الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ  
كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ فِرْعَوْنَ سَوْءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ  
فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحًا ﴾ لما قال مؤمن آل فرعون ما قال ، وخاف فرعون أن يتمكن كلام هذا المؤمن فى قلوب القوم ، أوهم أنه يمتحن ما جاء به موسى من التوحيد ، فإن بان له صوابه لم يُخَفِه عنهم . وإن لم يصح ثبوتهم على دينهم ؛ فأمر وزيره هامان ببناء الصرح . وقد مضى فى « القصص » ذكره . ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ﴾ « أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ » بدل من الأول . وأسباب السماء أبوابها فى قول قتادة والزهرى والسدى والأخفش ؛ وأنشد :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَائِيا يَنَلْنَهُ \* وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ<sup>(٢)</sup>

وقال أبو صالح : أسباب السموات طرقها . وقيل : الأمور التى تستمسك بها السموات . وكرر أسباب تفخيا ؛ لأن الشئ إذا أبهم ثم أوضح كان تفخيا لشأنه ، والله أعلم . ﴿ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴾ فأنظر إليه نظر مشرف عليه . توهم أنه جسم تحويه الأماكن . وكان فرعون

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) البيت من معلقة زهير بن أبى سلمى

يدعى الألوهية ويرى تحقيقها بالجلوس في مكان مشرف . وقراءة العامة « فَأَطَّلِعُ » بالرفع نسقا على قوله : « أَبْلُغُ » . وقرأ الأعرج والسلمي وعيسى وحفص « فَأَطَّلِعَ » بالنصب ؛ قال أبو عبيدة : على جواب « لعل » بالفاء . النحاس : ومعنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب متى بلغت الأسباب أطلعت . ومعنى الرفع « لَعَلَّ أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم لعل أطلع بعد ذلك ؛ إلا أن ثم أشد تراخيا من الفاء . ( وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ كَاذِبًا ) أى وإنى لأظن موسى كاذبا في آدمائه إلهامى دونى ، وإنما أفعل ما أفعل لإزاحة العلة . وهذا يوجب شك فرعون في أمر الله . وقيل : إن الظن بمعنى اليقين أى وأنا أتيقن أنه كاذب ، وإنما أقول ما أقوله لإزالة الشبهة عن لا أتيقن ما أتيقنه .

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ ) أى الشرك والتكذيب . ( وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ) قراءة الكوفيين « وَصَدَّ » على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ ويجوز على هذه القراءة « وَصَدَّ » بكسر الصاد نقلت كسرة الدال على الصاد ؛ وهى قراءة يحيى بن وثاب وعلقمة . وقرأ ابن إسحق وعبد الرحمن بن بكرة « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » بالرفع والتنوين . الباقون « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال . أى صد فرعون الناس عن السبيل . ( وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ) أى فى خسران وضلال ، ومنه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » وقوله : « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبَابٍ » وفى موضع « غير تحسير » فهذا الله صرحه وغمقه هو وقومه على ما تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَنْقُومُ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ (٣٨) يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٣٩) مَنْ عَمِلَ سَبِيئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .



حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَنْقُومُ مَا لِحِ ادْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِي إِلَى  
النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا  
ادْعُوكُمْ إِلَى الْغَزِيرِ الْغَفَرِ ﴿٤٢﴾ لَا بَحْرَ أَمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ  
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ  
هُمُ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى  
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ ﴾ هذا من تمام ما قاله مؤمن آل فرعون ؛  
أى اقتدوا بى فى الدين . ﴿ اهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أى طريق الهدى وهو الجنة . وقيل :  
من قول موسى . وقرأ معاذ بن جبل « الرَّشَادِ » بتشديد الشين وهو لحن عند أكثر أهل  
العربية ؛ لأنه إنما يقال أرشد يُرشد ولا يكون فعّال من أفعل إنما يكون من الثلاثى ،  
فإن أردت التكثير من الرباعى قلت : مفعّال . قال النحاس : يجوز أن يكون رشاد بمعنى  
يرشد لا على أنه مشتق منه ، ولكن كما يقال لآل من اللؤلؤ فهو بمعناه وليس جاريا عليه .  
ويجوز أن يكون رشاد من رشد يرشد أى صاحب رشاد ؛ كما قال :

\* كَلِّبْنِي لَهُمْ يَا أُمَيَّةَ نَاصِبٌ <sup>(١)</sup> \*

الزخشرى : وقرئ « الرَّشَادِ » فعّال من رَشَد بالكسر كعلام أو من رَشَد بالفتح كعباد .  
وقيل : من أرشد بكبّار من أجبر وليس بذلك ؛ لأن فعّالا من أفعل لم يجرى إلا فى عدّة  
أحرف : نحو دَرَاكٌ وَسَارٌ وَقَصَّارٌ وَجَبَّارٌ . ولا يصح القياس على هذا القليل . ويجوز أن  
يكون نسبته إلى الرشد كعَوَاجٍ وَبَتَاتٍ غير منظور فيه إلى فعل . ووقع فى المصحف « اتَّبِعُونِ » <sup>(٢)</sup>

(١) البيت للناطقة الذبياني وتماهه :

\* ولیل آفاسیه بطیء الکواکب \*

(٢) العواج : بیاع العاج ، والبئات : بیاع البت وهو كساء غليظ .

بغيرياء . وقرأها يعقوب وآبن كثير بالإثبات في الوصل والوقف . وحذفها أبو عمرو ونافع في الوقف وأثبتوها في الوصل ، إلا ورثا حذفها في الحالين ، وكذلك الباقون ؛ لأنها وقعت في المصحف بغيرياء ومن أثبتها فعلى الأصل .

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِيَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ أى يتمتع بها قليلا ثم تنقطع وتزول . ﴿ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ أى الاستقرار والخلود . ومراده بالدار الآخرة الجنة والنار لأنهما لا يفنيان . بين ذلك بقوله : ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً ﴾ يعنى الشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو العذاب . ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال آبن عباس : يعنى لا إله إلا الله . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ مصدق بقلبه لله وللائنياء . ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ بضم الياء على ما لم يسم فاعله . وهى قراءة آبن كثير وآبن محيصن وأبى عمرو ويعقوب وأبى بكر عن عاصم يدل عليه ﴿ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الياء .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ ﴾ أى إلى طريق الإيمان الموصل إلى الجنان ﴿ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴾ بين أن ما قال فرعون من قوله : « وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » سبيل الغى عاقبته النار وكانوا دعوه إلى اتباعه ؛ ولهذا قال : ﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهو فرعون ﴿ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ﴾ . ﴿ لَا جَرَمَ ﴾ تقدم الكلام فيه ومعناه حقاً . ﴿ إِنَّ مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ « ما » بمعنى الذى ﴿ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ ﴾ قال الزجاج : ليس له استجابة دعوة تنفع ؛ وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهية ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ . وقال الكلبي : ليس له شفاعة في الدنيا ولا في الآخرة . وكان فرعون أولاً يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ثم دعاهم إلى عبادة البقر ، فكانت تُعبد ما كانت شابة ، فإذا هيرمت أمر بذبحها ، ثم دعا بأنحرى لتعبد ، ثم لما طال عليه الزمان قال أنا ربكم الأعلى . ﴿ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ قال قتادة وآبن سيرين : يعنى المشركين . وقال مجاهد والشعبي : هم السفهاء والسفاكون للدماء بغير حقها . وقال عكرمة : الجبارون

والمتكبرون . وقيل : هم الذين تعدوا حدود الله . وهذا جامع لما ذكر . و « أَنَّ » في المواضع في موضع نصب باسقاط حرف الجر . وعلى ما حكاه سيبويه عن الخليل من أن « لا جرم » رد لكلام يجوز أن يكون موضع « أَنَّ » رفعا على تقدير وجب أن ما تدعونني إليه ، كأنه قال وجب بطلان ما تدعونني إليه ، والمرد إلى الله ، وكون المسرفين هم أصحاب النار .

قوله تعالى : ﴿ فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ تهديد ووعيد و « ما » يجوز أن تكون بمعنى الذى أى الذى أقوله لكم . ويجوز أن تكون مصدرية أى فستذكرون قولى لكم إذا حل بكم العذاب . ﴿ وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أى أتوكل عليه وأسلم أمرى إليه . وقيل : هذا يدل على أنهم أرادوا قتله . وقال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدروا عليه . وقد قيل : القائل موسى . والأظهر أنه مؤمن آل فرعون ؛ وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا ﴾ أى من إلحاق أنواع العذاب به فطلبوه فما وجدوه ؛ لأنه فوض أمره إلى الله . قال قتادة : كان قبطيا فنجاه الله مع بنى إسرائيل . فالهاء على هذا لمؤمن آل فرعون . وقيل : لأنها لموسى على ما تقدم من الخلاف . ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ قال الكسائى : يقال حاق يحيق حقيقا وحيوقا إذا نزل ولزم . ثم بين العذاب فقال : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ وفيه ستة أوجه : يكون رفعا على البدل من « سوء » . ويجوز أن يكون بمعنى هو النار . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء . وقال الفراء : يكون مرفوعا بالعائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه أربعة أوجه في الرفع ، وأجاز الفراء النصب ؛ لأن بعدها عائدا وقبلها ما يتصل به ، وأجاز الأخفش خفض على البدل من « الْعَذَابِ » . والجمهور على أن هذا العرض في البرزخ . واحتج بعض أهل العلم في تثبيت

عذاب القبر بقوله : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ما دامت الدنيا . كذلك قال مجاهد وعكرمة . ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال : هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ، ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . وفي الحديث عن ابن مسعود : إن أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم . وعنه أيضا : إن أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها . وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت ميمون بن [مهران] يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح ينادى أصبحنا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فإذا أمسى نادى أمسينا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع أبا هريرة أحد إلا تعوذ بالله من النار . وفي حديث صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الكافر إذا مات عُرض على النار بالغداة والعشي » ثم تلا « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » « وإن المؤمن إذا مات عُرض رُوحه على الجنة بالغداة والعشي » وخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي » إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة . قال الفراء : في الغداة والعشي بمقادير ذلك في الدنيا . وهو قول مجاهد . قال : « غُدُوًّا وَعَشِيًّا » قال : من أيام الدنيا . وقال حماد بن محمد الفزاري : قال رجل للأوزاعي رأيت طيورا تخرج من البحر تأخذ ناحية الغرب ، بيضا صفارا فوجا فوجا لا يعلم عددها إلا الله ، فإذا كان العشاء رجعت مثلها سودا . قال : تلك الطيور في حواصلها أرواح آل فرعون ، يُعْرَضُونَ على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، فترجع إلى أوكارها وقد احترقت ريشها وصارت سودا ، فينبت عليها من الليل ريشا بيضا وتتناثر السود ، ثم تغدو فتعرض على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا . ثم ترجع إلى وكرها فذلك دأبها ما كانت في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو الهاوية . قال الأوزاعي : فبلغنا أنهم

(١) في نسخ الأصل ميمون بن ميسرة وهو تحريف ، والتصويب عن « التهذيب » .

ألفا ألف وستمائة ألف . «وَعُدُّوا» مصدر جعل ظرفا على السعة «وَعِشْيَا» عطف عليه وتم الكلام . ثم تبدى «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» على أن تنصب يوما بقوله : «أَدْخُلُوا» ويجوز أن يكون منصوبا بـ «يُعْرَضُونَ» على معنى «يُعْرَضُونَ» على النار في الدنيا «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» فلا يوقف عليه . وقرأ نافع وأهل المدينة وحزمة والكسائي «أَدْخُلُوا» بقطع الألف وكسر الخاء من أدخل وهي اختيار أبي عبيد؛ أى يأمر الله الملائكة أن يدخلوهم ، ودليله «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا» . الباقون «أَدْخُلُوا» بوصل الألف وضم الخاء من دخل أى يقال لهم «أَدْخُلُوا» يا «آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» وهو اختيار أبي حاتم . قال : في القراءة الأولى «آل» مفعول أول و «أَشَدَّ» مفعول ثانٍ بحذف الجر، وفي القراءة الثانية منصوب؛ لأنه نداء مضاف . وآل فرعون من كان على دينه وعلى مذهبه ، وإذا كان من كان على دينه ومذهبه في أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إن العبد يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت مؤمنا منهم يحيى بن زكريا ولد مؤمنا وحى مؤمنا ومات مؤمنا وإن العبد يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت كافرا منهم فرعون ولد كافرا وحى كافرا ومات كافرا» ذكره النحاس . وجعل الفراء في الآية تقدما وتأخيرا مجازه : «أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا» بفعل العرض في الآخرة، وهو خلاف ما ذهب إليه الجمهور من انتظام الكلام على سياقه على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ يَخَاجُوتَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾



قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ ﴾ أى يختصمون فيها ﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الانقياد للأنبياء ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ فيما دعوتونا إليه من الشرك في الدنيا ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ ﴾ أى متحملون ﴿ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ ﴾ أى جزءا من العذاب . والتبع يكون واحدا ويكون جمعا في قول البصريين واحده تابع . وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحده كالمصدر فلذلك لم يجمع ولو جمع لقليل أتباع . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ أى في جهنم . قال الأخفش : « كُلٌّ » مرفوع بالابتداء . وأجاز الكسائي والفراء « إِنَّا كُلًّا فِيهَا » بالنصب على النعت والتأكيد للمضمر فى « إِنَّا » وكذلك قرأ ابن السميقي وعيسى بن عمر . والكوفيون يسمون التأكيد نعتا . ومنع ذلك سيبويه ؛ قال : لأن « كُلًّا » لا تنعت ولا ينعت بها . ولا يجوز البدل فيه لأن الخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره وقال معناه المبرد ، قال : لا يجوز أن يبدل من المضمرة هنا ؛ لأنه مخاطب ولا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ؛ لأنهما لا يشكلان فيبدل منهما ؛ هذا نص كلامه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أى لا يؤاخذ أحدا بذنب غيره فكل منا كافر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة . ومن العرب من يقول اللذون على أنه جمع مسلم معرب ، ومن قال « الَّذِينَ » فى الرفع بناء كما كان فى الواحد مبنيًا . وقال الأخفش : ضمت النون إلى الذى فاشبهه خمسة عشر فبنى على الفتح . ﴿ لِيُخْزِنَهُ جَهَنَّمَ ﴾ خزنة جمع خازن ويقال نُحْرَانٌ ونُحْرَنٌ . ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ « يَخْفَفْ » جواب مجزوم وإن كان بالفاء كان منصوبا ، إلا أن الأكثر فى كلام العرب فى جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بغير فاء وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات كما قال :

\* قَفَا نَبِكْ مِنْ ذِكْرَى حَبِيبٍ وَمَنْزِلِ \*

قال محمد بن كعب القرطبي : بلغنى أود كرى أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ؛ فقال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِيُخْزِنَهُ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ فسالوا يوما

(١) هو أمرؤ القيس والبيت من مملته ، وتماه :

\* بسقط اللوى بين الدخول فحومل \*

واحدًا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ فِيهِ الْعَذَابُ فَرَدَّتْ عَلَيْهِمْ ﴿ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ الخبر بطوله . وفي الحديث عن أبي الدرداء خرجته الترمذى وغيره قال : يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون منه فيغاثون بالضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع ، فإيا كلونه لا يغنى عنهم شيئاً ، فيستغيثون فيغاثون بطعام ذى غُصَّةٍ فيَغْصُون به ، فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يحجزون الغصص بالماء ، فيستغيثون بالشراب فيرفع لهم الحميم بالكلايب ، فإذا دنا من وجوههم شواها ، فإذا وقع في بطونهم قطع أمعاءهم وما في بطونهم فيستغيثون بالملائكة يقولون « ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فيجيبوهم « أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أى خسار وتبار .

قوله تعالى : **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾** يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : **﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾** ويجوز حذف الضمة لثقلها فيقال « رُسُلَنَا » والمراد موسى عليه السلام . **﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾** في موضع نصب عطف على الرسل ، والمراد المؤمن الذي وعظ . وقيل : هو عام في الرسل والمؤمنين ، ونصرهم بإعلاء الحجج وإفلاحها في قول أبي العالية . وقيل : بالانتقام من أعدائهم . قال السدى : ما قتل قوم قط نبياً أو قوماً من دعاة الحق من المؤمنين إلا بعث الله عز وجل من ينتقم لهم ، فصاروا منصورين فيها وإن قُتلوا . قوله تعالى : **﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾** يعنى يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : « الْأَشْهَادُ » أربعة : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . وقال مجاهد والسدى : « الْأَشْهَادُ » الملائكة تشهد للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأمم بالكذب . وقال قتادة : الملائكة والأنبياء . ثم قيل :

« الأَشْهَادُ » جمع شهيد مثل شريف وأشراف . وقال الزجاج : « الأَشْهَادُ » جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . النحاس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس عليه ولكن ما جاء منه مسموعا أدى كما سمع ، وكان على حذف الزائد . وأجاز الأخفش والقراء : « وَيَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ » بالتاء على تأنيث الجماعة . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من ردَّ عن عِرْضِ أخيه المسلم كان حقاً على الله عز وجل أن يردَّ عنه نار جهنم » ثم تلا : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وعنه عليه السلام أنه قال : « من حمى مؤمنا من منافق يغتابه بعث الله عز وجل يوم القيامة ملكا يحميه من النار ومن ذكر مسلما بشيء يشينه به وقفه الله عز وجل على جسر من جهنم حتى يخرج مما قال » <sup>(١)</sup> . « (يَوْمَ) بدل من يوم الأول . « (لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ) » قرأ نافع والكوفيون « ينفع » بالياء . الباقر بالتاء . « وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ » « اللَّعْنَةُ » البعد من رحمة الله و « سُوءُ الدَّارِ » جهنم .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى » هذا دخل في نصرة الرسل في الدنيا والآخرة أى آتيناه التوراة والنبوة . وسميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور ؛ وفي التزويل : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » . « وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ » يعنى التوراة جعلناه لهم ميراثا . « (هُدًى) » بدل من الكتاب ويجوز بمعنى هو هدى ؛ يعنى ذلك الكتاب . « (وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ) » أى موعظة لأصحاب العقول .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ

(١) رواه سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه . النحاس .

خَلَقَ النَّاسَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى  
وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا  
مَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى فأصبر يا محمد على أذى المشركين ، كما  
صبر من قبلك ■ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ « بنصرك وإظهارك ، كما نصرت موسى وبني إسرائيل .  
وقال الكلبي : نسخ هذا بآية السيف . ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ ﴾ قيل : لذنب أمتك حذف  
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : لذنب نفسك على من يجوز الصغار على الأنبياء .  
ومن قال لا تجوز قال : هذا تعبد للنبي عليه السلام بالدعاء ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا ﴾  
والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده . وقيل : فاستغفر الله من ذنب صدر  
منك قبل النبوة . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ يعنى صلاة الفجر وصلاة العصر ؛  
قاله الحسن وقتادة . وقيل : هى صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان  
غُدوة وركعتان عشيّة . عن الحسن أيضا ذكره الماوردى . فيكون هذا مما نسخ والله أعلم .  
وقوله : ﴿ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ بالشكر له والثناء عليه . وقيل : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » أى استدم  
التسبيح فى الصلاة وخارجا منها لتشتغل بذلك عن استعجال النصر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ يخاصمون ﴿ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ ﴾ أى حجة ﴿ أَتَاهُمْ  
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِيغِهِ ﴾ قال الزجاج : المعنى ما فى صدورهم إلا كبر ما هم ببالى  
إرادتهم فيه . قدره على الحذف . وقال غيره : المعنى ما هم ببالى الكبر على غير حذف ؛ لأن  
هؤلاء قوم رأوا أنهم إن أتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم قل ارتفاعهم ، ونقصت أحوالهم ،  
وأنهم يرتفعون إذا لم يكونوا تبعا ، فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتفاع الذى أملوه  
بالتكذيب . والمراد المشركون . وقيل : اليهود ؛ فالآية مدنية على هذا كما تقدم أول السورة .

والمعنى ؛ إن تعظموا عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الدجال سيخرج عن قريب فیرد الملك إلينا ، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله [ فذلك كبر لا يبلغونه <sup>(١)</sup> ] فنزلت الآية فيهم ؛ قاله أبو العالية وغيره . وقد تقدم في « آل عمران » <sup>(٢)</sup> أنه يخرج ويطأ البلاد كلها إلا مكة والمدينة . وقد ذكرنا خبره مستوفى في كتاب « التذكرة » . وهو يهودى وأسمه صاف ويكنى أبا يوسف . وقيل : كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا أحسن ؛ لأنه يعم . وقال مجاهد : معناه في صدورهم عظمة ما هم ببالغيها والمعنى واحد . وقيل : المراد بالكبر الأمر الكبير أى يطلبون النبوة أو أمرا كبيرا يصلون به إليك من القتل ونحوه . ولا يبلغون ذلك ، أو يمتنون موتك قبل أن يتم دينك ولا يبلغونه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ قيل : من فتنة الدجال على قول من قال إن الآية نزلت في اليهود . وعلى القول الآخر من شر الكفار . وقيل : من مثل ما آبتلوا به من الكفر والكبر . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ « هو » يكون فاصلا ويكون مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر إن على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ نَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ مبتدأ وخبره . قال أبو العالية : أى أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود . وقال يحيى بن سلام : هو احتجاج على منكرى البعث . أى هما أكبر من إعادة خلق الناس فلم آتقدوا عجزى عنها . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى المؤمن والكافر والضال والمهتدى . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى ولا يستوى العامل للصالحات ﴿ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ الذى يعمل السيئات . ﴿ قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قراءة العامة بياء على الخبر وأختره أبو عبيد وأبو خاتم ؛ لأجل ما قبله من الخبر وما بعده . وقرأ الكوفيون بالياء على الخطاب .

(١) زيادة يقتضها السياق .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٩ وما بعدها و ص ١٠٠ طبعة أولى أو ثانية .



قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴾ هذه لام التأكيد دخلت في خبر إن وسبيلها أن تكون في أول الكلام ؛ لأنها تؤكد الجملة إلا أنها تُرْحَلَق عن موضعها ؛ كذا قال سيبويه . تقول : إن عمرا خارج ؛ وإنما أخرجت عن موضعها لتلا جمع بينها وبين إن ؛ لأنهما يؤديان عن معنى واحد ، وكذا لا يجمع بين إن وأن عند البصريين . وأجاز هشام إن أن زيدا منطلق حق ؛ فإن حذفنا حقا لم يجز عند أحد من النحويين علمته ؛ قاله النحاس . ﴿ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ لا شك ولا مرية . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى لا يصدقون بها وعندها يبين فرق ما بين الطائع والعاصي .

قوله تعالى : وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آلِيلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِعَايَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية ؛ روى النعمان بن بشير قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " الدعاء هو العبادة " ثم قرأ « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة . وكذا قال أكثر المفسرين

وأن المعنى وحّدوني وأعبدوني أتعبد عبادكم وأغفر لكم . وقيل : هو الذكر والدعاء والسؤال . قال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله شسع نعله إذا أقطع " ويقال الدعاء هو ترك الذنوب . وحكى قتادة أن كعب الأحبار قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم تعطهن أمة قبلهم إلا نبي ، كان إذا أرسل نبي قيل له أنت شاهد على أمتك ، وقال تعالى لهذه الأمة : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » وكان يقال للنبي ليس عليك في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان يقال للنبي أدعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : « آدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » .

قلت : مثل هذا لا يقال من جهة الرأي ، وقد جاء مرفوعاً ، رواه ليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أُعْطِيَتْ أُمِّي ثَلَاثًا لَمْ تُعْطَ إِلَّا لِلْأَنْبِيَاءِ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ قَالَ آدْعُنِي أَسْتَجِبْ لَكَ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةِ « آدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ قَالَ مَا جَعَلَ عَلَيْكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَقَالَ لَهُذِهِ الْأُمَّةِ « مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وَكَانَ اللَّهُ إِذَا بَعَثَ النَّبِيَّ جَعَلَهُ شَهِيدًا عَلَى قَوْمِهِ وَجَعَلَ هَذِهِ الْأُمَّةَ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ " ذكره الترمذی الحَكِيم في « نوادر الأصول » . وكان خالد الربيعي يقول : عجيب لهذه الأمة ! قيل لها : « آدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » أسرهم بالدعاء ووعدهم الاستجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله تعالى : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فيها هنا شرط ، وقوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدِيقٌ » فليس فيه شرط العمل ، ومثل قوله : « فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيها هنا شرط ، وقوله تعالى : « آدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » ليس فيه شرط . وكانت الأمة تفرع إلى أنبيائها في حوائجها حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك . وقد قيل : إن هذا من باب المطلق والمقيد على ما تقدم في « البقرة » بيانه . أي « أَسْتَجِبْ لَكُمْ » إن شئت ، كقوله : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » . وقد تكون الاستجابة في غير عين المطلوب على حديث أبي سعيد الخدري على ما تقدم

في « البقرة » بيانه فتأمله هناك . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ورويس عن يعقوب وعياش عن أبي عمرو وأبو بكر والمفضل عن عاصم « سَيَدْخُلُونَ » بضم الياء وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله . الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الياء وضم الخاء . ومعنى « دَاخِرِينَ » صاغرين أذلاء وقد تقدم <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ » « جَعَلَ » هنا بمعنى خلق ، والعرب تفرق بين جعل إذا كانت بمعنى خلق وبين جعل إذا لم تكن بمعنى خلق فإذا كانت بمعنى خلق فلا تعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عدتها إلى مفعولين ؛ نحو قوله : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » وقد مضى هذا المعنى في غير موضع <sup>(٢)</sup> . « وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا » أى مضيئاً لتبصروا فيه حوائجكم وتصرفوا في طلب معاشكم . « إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ » فضله وإنعامه عليهم .

قوله تعالى : « ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ » بين الدلالة على وحدانيته وقدرته . « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي تُؤَفَّكَونَ » أى كيف تنقلبون وتتصرفون عن الإيمان بعد أن تبينت لكم دلائله كذلك ؛ أى كما صرفتم عن الحق مع قيام الدليل عليه ف « كَذَلِكَ يُؤَفَّكُ » يصرف عن الحق « الَّذِينَ كَانُوا يَآتِ اللَّهَ يَجْحَدُونَ » .

قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا » زاد في تأكيد التعريف والدليل ؛ أى جعل لكم الأرض مستقراً لكم في حياتكم وبعد الموت . « وَالسَّمَاءَ بَنَاءً » تقدم <sup>(٣)</sup> . « وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ » أى خلقكم في أحسن صورة . وقرأ أبو رزين والأشهب العقيلي « صَوَّرَكُمُ » بكسر الصاد ؛ قال الجوهري : والصَّوْر بكسر الصاد لغة في الصُّوْر جمع صُورَة ، وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى :

أَشْبَهْنَ مِنْ بَقَرِ الْخُلَصَاءِ أَعْيُنَهَا \* وَهُنَّ أَحْسَنُ مِنْ صِيرَانِهَا صُورَا

(١) راجع ج ١٠ ص ١١١ و ج ١٣ ص ٢٤٢ طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٦

وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢٢٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

[ والصَّيْرَانِ جَمْعُ صَوَارٍ وَهُوَ الْقَطِيعُ مِنَ الْبَقَرِ وَالصَّوَارُ أَيْضًا وَعَاءُ الْمَسْكِ ] <sup>(١)</sup> وقد جمعهما

الشاعر بقوله :

إِذَا لَاحَ الصَّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلِي \* وَأَذْكُرُهَا إِذَا تَفَحَّ الصَّوَارُ  
وَالصَّيَارُ لُغَةٌ فِيهِ . ( وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ )  
تَقْدَمُ . ( هُوَ الْحَيُّ ) أَيْ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَمُوتُ ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ )  
أَيْ الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ . ( الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) قَالَ الْفَرَاءُ : هُوَ خَيْرٌ فِيهِ إِضْمَارُ أَمْرٍ أَيْ  
أَدْعُوهُ وَأَحْمَدُوهُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا كُلُّهُ مُسْتَوْفَى فِي « الْبَقَرَةِ » وَغَيْرِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :  
مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَلْيَقُلْ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾  
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا  
ثُمَّ لِيَتَّبِعُوا أَسْدَكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَّى مِنْ قَبْلِ  
وَلِيَتَّبِعُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ  
فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ ) أَيْ قُلْ يَا عِدُنِي اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَلَا إِلَهَ  
غَيْرُهُ ( أَنْ أَعْبُدَ ) غَيْرَهُ . ( لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ) أَيْ دَلَالُ تَوْحِيدِهِ ( وَأُمِرْتُ أَنْ  
أُسْلِمَ ) أَذِلَّ وَأَخْضَعَ ( لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ) وَكَانُوا دَعَوُهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِ . فَأَمْرٌ أَنْ يَقُولَ هَذَا .

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري لا يتم الكلام إلا بها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ طبعة أولى أو ثانية . وج ١ ص ١٣٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) مضى هذا الكلام للصنف في تفسير الفاتحة ج ١ ص ٣٦ . فليراجع هناك لا في البقرة ولعل ما في الأصل

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ﴾<sup>(١)</sup>  
 أى أطفالا . وقد تقدم هذا . ﴿ ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشُدَّهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> وهى حالة اجتماع القوة وتامم العقل . وقد  
 مضى فى « الأنعام » بيانه . ﴿ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا ﴾<sup>(٣)</sup> بضم الشين قراءة نافع وابن محيص .  
 وحفص وهشام ويعقوب وأبو عمرو على الأصل ؛ لأنه جمع فعل ، نحو . قَلْبٌ وَقُلُوبٌ  
 ورأس ورؤوس . وقرأ الباقر بكسر الشين لمراعاة الياء وكلاهما جمع كثرة . وفى العدد  
 القليل أشياخ والأصل أشيخ ؛ مثل فلس وأفلس إلا أن الحركة فى الياء ثقيلة . وقرئ  
 « شَيْخًا » على التوحيد ؛ كقوله « طِفْلًا » والمعنى كل واحد منكم ؛ واقتصر على الواحد  
 لأن الغرض بيان الجلس . وفى الصحاح : جمع الشَّيْخ شُيُوخٌ وأَشْيَاخٌ وشَيْخَةٌ وشَيْخَانٌ ومَشَيْخَةٌ  
 ومَشَايِخٌ ومَشْيُوخَاءٌ والمرأة شَيْخَةٌ . قال عبيد :  
 كَانَتْهَا شَيْخَةٌ رَقُوبٌ<sup>(٤)</sup> \*

وقد شاخ الرجلُ شَيْخًا بالتحريك على أصله وشَيْخُوخَةً ، وأصل الياء متحركة  
 فسكنت ؛ لأنه ليس فى الكلام فعول . وشَيْخٌ شَيْخٌ أى شاخ . [ وشَيْخَتُهُ ]<sup>(٥)</sup> دعوته شيخا  
 للتبجيل . وتصغير الشيخ شَيْخٌ وشَيْخٌ أيضا بكسر الشين ولا تقل شُويخ . النحاس : وإن  
 اضطّر شاعر جاز أن يقول أشيخ مثل عين وأعين إلا أنه حسن فى عين ؛ لأنها مؤنثة .  
 والشيخ من جاوز أربعين سنة . ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى مِنْ قَبْلٍ ﴾ قال مجاهد : أى من قبل أن  
 يكون شيخا ، أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سَقَطًا . ﴿ وَلِيَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمًّى ﴾ قال  
 مجاهد : الموت للكل . واللام لام العاقبة . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ ذلك فتعلموا أن لا إله غيره .

(١) راجع ج ١٢ ص ١١ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

(٣) هو عبيد بن الأبرص .

(٤) الرقوب : التى ترقب ولدها خوف أن يموت . والبيت فى وصف فرسه ؛ وتامه :

\* باتت على أرم عذوبا \*

(٥) الزيادة من كتب اللغة .



قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ زاد في التنبيه أى هو الذى يقدر على الإحياء والإماتة . ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾ أى أراد فعله قال ﴿ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ . ونصب « فيكون » ابن عامر على جواب الأمر . وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> القول فيه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَاجِدُلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُضَرِّفُونَ ﴿٥٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رَسُولًا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ إِذِ الْأَغْطُلُ فِي أَغْنَقِيهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٦١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٦٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٦٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٦٥﴾ أَذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَنَوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٦﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّيكَ بِعِصِّ الْاَلَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَتَوَقَّيْنِكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِعَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَاجِدُلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُضَرِّفُونَ ﴾ قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رَسُولًا ﴾ . وقال أكثر المفسرين : نزلت في القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية

فلا أدري فيمن نزلت . قال أبو قبيل : لا أحسب المكذبين بالقدر إلا الذين يجادلون الذين آمنوا . وقال عقبة بن عامر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نزلت هذه الآية في القدرية" ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ أى عن قريب يعلمون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وغُلَّت أيديهم إلى أعناقهم . قال التيمي : لو أن غلاً من أغلال جهنم وضع على جبل لو حصه حتى يبلغ الماء الأسود . ﴿ وَالسَّلَاسِلُ ﴾ بالرفع قراءة العامة عطفاً على الأغلال . قال أبو حاتم : ﴿ يُسَجَّبُونَ ﴾ مستأنف على هذه القراءة . وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال ، والتقدير « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » مسحويين . وقرأ ابن عباس وأبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود « والسلاسل » بالنصب "يُسَجَّبُونَ" بفتح الياء والتقدير في هذه القراءة ويسحبون السلاسل . قال ابن عباس : إذا كانوا يمحرونها فهو أشد عليهم . وحكى عن بعضهم « وَالسَّلَاسِلُ » بالجر وجهه أنه محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أعناقهم في الأغلال والسلاسل ؛ قاله الفراء . وقال الزجاج : ومن قرأ « والسلاسل يُسَجَّبُونَ » بالخفض فالمعنى عنده وفي « السلاسل يُسَجَّبُونَ » . قال ابن الأنباري : والخفض على هذا المعنى غير جائز ؛ لأنك إذا قلت زيد في الدار لم يحسن أن تضمير « في » فتقول زيد الدار ، ولكن الخفض جائز على معنى إذ أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، فتخفض السلاسل على النسق على تأويل الأغلال ؛ لأن الأغلال في تأويل الخفض ؛ كما تقول : خاصم عبد الله زيدا العاقلين فتنصب العاقلين . ويجوز رفعهما ؛ لأن أحدهما إذا خاصم صاحبه فقد خاصمه صاحبه ؛ أنشد الفراء :

قد سَأَلَمَ الحَيَاتِ مِنْهُ الْقَدَمَا ■ الْأَفْعَوَانِ وَالشُّجَاعِ الشَّجَعَا<sup>(١)</sup>

فنصب الأفعوان على الإتيان للحيات إذا سألمت القدم فقد سألمتها القدم . فن نصب السلاسل أو خفضها لم يقف عليها . و « الحميم » المتناهي في الحر . وقيل : الصديد المغلي . ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ

(١) الشجع : الضخم من الحيات .

يُسَجَّرُونَ ﴿ أَى يطرحون فيها فيكونون وقودا لها ، قاله مجاهد . يقال : سجرت التنور أَى أوقدته ، وسجرتة ملأته ومنه « وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ » أَى المملوء . فالمعنى على هذا تملأ بهم النار ، وقال الشاعر يصف وعلا :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةً \* تَرَى حَوْلَهَا النَّبَعَ وَالسَّمِيمَا

أى عينا مملوءة . ( ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيُّكُمْ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ ) وهذا تقريع وتوبيخ . ( قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ) أَى هلكوا وذهبوا عنا وتركونا فى العذاب ؛ من ضلَّ الماء فى اللبن أَى خفى . وقيل : أَى صاروا بحيث لا نجدهم . ( بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ) أَى شيئاً لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع . وليس هذا إنكاراً لعبادة الأصنام ، بل هو اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة ؛ قال الله تعالى : ( كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ) أَى كما فعل بهؤلاء من الإضلال يفعل بكل كافر .

قوله تعالى : ( ذَلِكَ ) أى ذلكم العذاب ( بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ ) بالمعاصى يقال لهم ذلك توبيخاً . أى إنما نالكم هذا بما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة . وقيل إن فرحهم بما عندهم أنهم قالوا للرسول : نحن نعلم أننا لا نبعث ولا نعدب . وكذا قال مجاهد فى قوله جل وعز : « فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » . ( وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ) قال مجاهد وغيره : أَى تبتطرون وتأشرون . وقد مضى فى « سبحانه »<sup>(١)</sup> بيانه . وقال الضحاك : الفرح السرور والمرح العدوان . وروى خالد عن ثور عن معاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله يبغض البذخين الفرحين ويحب كل قلب حزين ويبغض أهل بيت لخميين ويبغض كل جبر سمين " فأما أهل بيت لخميين فالذين يأكلون لحوم الناس بالغيبة . وأما الجبر السمين فالمتحبر بعلمه ولا يخبر بعلمه الناس ؛ يعنى المستكثر من علمه ولا ينتفع به الناس . ذكره الماوردى . وقد قيل فى

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٠ طبعة أولى أو ثالثة .

(٢) الحديث فى النهاية " إن الله يبغض

أهل البيت المحمين " .

(١) **الْحَمِيمِينَ** : أنهم الذين يكثرُونَ أكل اللحم ، ومنه قول عمر : اتقوا هذه المجازر فإن لها ضراوة كضراوة الخمر . ذكره المهدوي . والأقول قول سفيان الثوري . ( **ادخلوا أبواب جهنم** ) أى يقال لهم ذلك اليوم ، وقد قال الله تعالى : « **لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ** » . ( **فَيُتَسَّ مَثْوَى** ) **الْمُسْتَكْبِرِينَ** ( **تقدم جميعه** ) .

قوله تعالى : ( **فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ** ) هذا تسلية للنبي عليه السلام ، أى إنا لننتقم لك منهم إما فى حياتك أو فى الآخرة . ( **فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ** ) فى موضع جزم بالشرط وما زائدة للتوكيد وكذا النون وزال الجزم وبني الفعل على الفتح . ( **أَوْ تَوَفِّيَنَّكَ** ) عطف عليه ( **فَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ** ) الجواب .

قوله تعالى : ( **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ** ) عزاء أيضا بما لقيت الرسل من قبله . ( **مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ** ) أى أنبأناك بأخبارهم وما لقوا من قومهم . ( **وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ** ) أى من قبل نفسه ( **إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ** ) أى إذا جاء الوقت المسمى لعذابهم أهلكتهم الله ، وإنما التأخير لإسلام من علم الله إسلامه منهم ، ولمن فى أصلاهم من المؤمنين . وقيل : أشار بهذا إلى القتل ببدر . ( **فُضِيَ** ) بينهم بإحقق وخسر هنالك **الْمُبْطِلُونَ** ( أى الذين يتبعون الباطل والشرك ) .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لِكُرٍّ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** (٧٩) **وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلِكِ تُحْمَلُونَ** (٨٠) **وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَآيَتِ اللَّهِ تَنْكُرُونَ** (٨١)

قوله تعالى : ( **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ** ) قال أبو إسحق الزجاج : الأنعام ها هنا الإبل ( **لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** ) فأحتج من منع من أكل الخيل وأباح أكل الجمال بأن

(١) الضراوة فى قول عمر العادة فى النفس الطلاية لأكل اللحم . وهى حال ناشئة عن الاعتقاد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٠ و ص ١٠٠ طبعة أولى أو ثانية .

الله عز وجل قال في الأنعام : ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ وقال في الخيل : « وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِيَتَرْكَبُوهَا » ولم يذكر إباحة أكلها . وقد مضى هذا في « النحل » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ في الوبر والصوف والشعر واللبن والزبد والسمن والحب وغير ذلك . ﴿ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾ أى تحمل الأثقال والأسفار . وقد مضى في « النحل » بيان هذا كله فلا معنى لإعادته . ثم قال : ﴿ وَعَلَيْهَا ﴾ يعنى الأنعام في البر ﴿ وَعَلَى الْفُلْكِ ﴾ في البحر ﴿ تُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى آياته الدالة على وحدانيته وقدرته فيما ذكر . ﴿ فَآيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ نصب « آيا » : « تُنْكِرُونَ » ؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله ، ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار في « أى » الرفع ، ولو كان الاستفهام بألف أو هل وكان بعدهما اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار للنصب ؛ أى إذا كنتم لا تنكرون أن هذه الأشياء من الله فلم تنكرون قدرته على البعث والنشر .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَكَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ﴿ ٨٢ ﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ ٨٣ ﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ ٨٤ ﴾ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿ ٨٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ حتى يشاهدوا آثار الأمم السالفة ﴿ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ ﴾ عددا ﴿ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَكَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ من الأبنية والأموال وما أدالوا به من الأولاد والأتباع ؛ يقال : دلوت بفلان إليك أى استشفعت . (١) راجع ج ١٠ ص ٩٦ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٧١ طبعة أولى أو ثانية .



به إليك . وعلى هذا « ما » للجد أى فلم يغن عنهم ذلك شيئا . وقيل : « ما » للاستفهام أى أى شئ أغنى عنهم كسبهم حين هلكوا . ولم ينصرف « أَكْثَرَ » ؛ لأنه على وزن أفعل . وزعم الكوفيون أن كل ما لا ينصرف فإنه يجوز أن ينصرف إلا أفعل من كذا فإنه لا يجوز صرفه بوجه فى شعر ولا غيره إذا كانت معه من . قال أبو العباس : ولو كانت من المانعة من صرفه لوجب ألا يقال : مررت بخير منك وشر<sup>(١)</sup> منك و [ من عمرو .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالآيات الواضحات . ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ فى معناه ثلاثة أقوال . قال مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا نحن أعلم منهم لن نعذب ولن نبعث . وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . وقيل : الذين فرحوا الرسل لما كذبهم قومهم أعلمهم الله عز وجل أنه مهلك الكافرين ومنجيهم والمؤمنين فـ « فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » بنجاة المؤمنين ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى بالكفار ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزأهم بما جاء به الرسل صلوات الله عليهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا ﴾ أى عاينوا العذاب . ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ أى بالأوثان التى أشركناهم فى العبادة ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بالله عند معاينة العذاب وحين رأوا البأس . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ مصدر ؛ لأن العرب تقول : سَنَ يَسُنُّ سُنًّا وَسُنَّةً ؛ أى سنَّ الله عز وجل فى الكفار أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب . وقد مضى هذا مبينا فى « النساء » و « يونس » وأن التوبة لا تقبل بعد رؤية العذاب وحصول العلم الضرورى . وقيل : أى أحذروا يأهل مكة سنة الله فى إهلاك الكفرة فـ « سُنَّةَ اللَّهِ » منصوب على التحذير والإغراء . ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ قال الزجاج : وقد كانوا خاسرين من قبل ذلك إلا أنه بين لنا الخسران لما رأوا العذاب . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى « لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بُاسَنَا » « وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ » كسبتنا فى جميع الكافرين فـ « سُنَّةَ » نصب بنزع الخافض أى كسنة الله فى الأمم كلها . والله أعلم . تم تفسير سورة « غافر » والحمد لله .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٥ ص ٩٢ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ طبعه أولى أو ثانية .

## سورة فصلت مكية في قول الجميع

وهي أربع وخمسون، وقيل : ثلاث وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ كَتَبْتُ فَصَّلْتُ آيَاتِهِ  
 قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ  
 لَا يَسْمَعُونَ ﴿٣﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا  
 وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِلْ إِنَّنَا غَافِلُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ( حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ) قال الزجاج : « تَنْزِيلٌ » رفع بالابتداء  
 وخبره ( كَتَبْتُ فَصَّلْتُ آيَاتُهُ ) وهذا قول البصريين . وقال الفراء : يجوز أن يكون رفعه على  
 إضمار هذا . ويجوز أن يقال « كَتَبْتُ » بدل من قوله : « تَنْزِيلٌ » . وقيل : نعمت لقوله :  
 « تَنْزِيلٌ » . وقيل : « حَمْدٌ » أى هذه « حَمْدٌ » كما تقول باب كذا أى هو باب كذا  
 فـ « حَمْدٌ » خبر ابتداء مضمّر أى هو « حَمْدٌ » وقوله « تَنْزِيلٌ » مبتدأ آخر وقوله  
 « كَتَبْتُ » خبره . « فَصَّلْتُ آيَاتُهُ » أى بينت وفسرت . قال قتادة : بيان حلاله من حرامه  
 وطاعته من معصيته . الحسن : بالوعد والوعيد . سفيان : بالثواب والعقاب . وقرئ  
 « فَصَّلْتُ » أى فرقت بين الحق والباطل ، أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها ،  
 من قولك فصل أى تباعد من البلد . ( قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) فى نصبه وجوه ؛ قال الأخفش :  
 هو نصب على المدح . وقيل : على إضمار فعل أى أذكر « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على إعادة  
 الفعل أى فصلنا « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على الحال أى « فَصَّلْتُ آيَاتُهُ » فى حال كونه  
 « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقيل : لما شغل « فَصَّلْتُ » بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل أنتصب  
 « قُرْآنًا » لوقوع البيان عليه . وقيل : على القطع . ( لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ) قال الضحاك : أى إن

القرآن منزل من عند الله . وقال مجاهد : أى يعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل .  
وقيل : يعلمون العربية فيعجزون عن مثله ولو كان غير عربى لما علموه .

قلت : هذا أصح والسورة نزلت تقرّيعاً وتوبيخاً لقريش في إعجاز القرآن . (بَشِيرًا وَنَذِيرًا)  
حالان من الآيات والعامل فيه « فصلت » . وقيل : هما نعتان للقرآن « بَشِيرًا » لأولياء  
الله « نَذِيرًا » لأعدائه . وقرئ « بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ » صفة للكتاب . أو خبر مبتدأ محذوف .  
(فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ) يعنى أهل مكة (فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سمعاً ينتفعون به . وروى  
أن الريان بن حرملة قال : قال الملاء من قريش وأبو جهل قد ألتبس علينا أمر محمد ،  
فلو ألتستم رجلاً عالماً بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم أتنا ببيان من أمره ؛ فقال عتبة  
ابن ربيعة : والله لقد سمعت الكهانة والشعر والسحر ، وعلمت من ذلك علماً لا يخفى  
على ابن كان كذلك . فقالوا : إيتيه فحدثه . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له :  
يا محمد ! أنت خير أم قصي بن كلاب ؟ أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟  
أنت خير أم عبد الله ؟ فبم تشتم أمتنا ، وتضل آباءنا ، وتسفه أحلامنا ، وتذم ديننا ؟  
فإن كنت إنما تريد الرياسة عقدنا إليك ألويتنا فكنت رئيسنا ما بقيت ، وإن كنت تريد  
الباء زوجناك عشر نساء من أى بنات قريش شئت ، وإن كنت تريد المال جمعنا لك  
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ، وإن كان هذا الذى يأتيك رؤياً من الجن قد غلب  
عليك بذلنا لك أموالنا في طلب ما تتداوى به أو تغلب فيك . والنبي صلى الله عليه وسلم  
ساكت ، فلما فرغ قال : « قد فرغت يا أبا الوليد » قال : نعم . [ قال فأسمع مني ]  
قال يا بن أُنحى أسمع [ قال ] « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .  
كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » إلى قوله « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ  
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي صلى الله عليه وسلم ،  
وناشده الله والرحم ليسكتن ، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش بخفاء أبو جهل ؛ فقال :

أصبوت إلى مجد ؟ أم أعجبك طعامه ؟ فغضب عتبة وأقسم ألا يكلم مجدا أبدا ، ثم قال : والله لقد تعلمون أني من أكثر قریش مالا ، ولكنني لما قصصت عليه القصة أجاجني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ، ثم تلا عليهم ما سمع منه إلى قوله : « مِثْلَ صَاعِقَةٍ عَادٍ وَمُؤَدَّ » وأمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف ، وقد علمتم أن مجدا إذا قال شيئا لم يكذب ، فوالله لقد خفت أن ينزل بكم العذاب ؛ يعنى الصاعقة . وقد روى هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له عن محمد بن كعب القرظي ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « حم . فصلت » حتى انتهى إلى السجدة فسجد وعتبة مصغي يستمع ، قد أعتمد على يديه من وراء ظهره . فلما قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة قال له : « يا أبا الوليد قد سمعت الذي قرأت عليك فانت وذاك » فأنصرف عتبة إلى قریش في نادية فقالوا : والله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي مضى به من عندكم . ثم قالوا : ما وراءك أبا الوليد ؟ قال : والله لقد سمعت كلاما من مجد ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ولا بالكهانة ، فأطيعوني في هذه وأنزلوها بي ؛ خلّوا مجدا وشأنه وأعتزلوه ، فوالله ليكون لما سمعت من كلامه نبأ ، فإن أصابته العرب كفيتموه بأيدي غيركم ، وإن كان ملكا أو نبيا كنتم أسعد الناس به ؛ لأن ملكه ملككم وشرفه شرفكم . فقالوا : هيات ! سحرك مجد يا أبا الوليد . وقال : هذا رأيي لكم فأصنعوا ما شئتم .

قوله تعالى : « وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ » الأكنة جمع كنان وهو الغطاء . وقد مضى في « البقرة » . قال مجاهد : الكنان للقلب كاللجنة للنبل . « وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ » أى صمم ؛ فكلامك لا يدخل أسمعنا ، وقلوبنا مستورة عن فهمه . « وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ » أى خلاف في الدين ؛ لأنهم يعبدون الأصنام وهو يعبد الله عز وجل . قال معناه الفراء وغيره . وقيل : ستر مانع عن الإجابة . وقيل : إن أبا جهل استغشى على رأسه ثوبا وقال : يا مجد بيننا وبينك حجاب . استهزاء منه . حكاه النقاش وذكره القشيري . فالحجاب هنا

الثوب . ( فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ ) أى أعمل فى هلاكنا فإننا عاملون فى هلاكك ؛ قاله الكلبى .  
وقال مقاتل : أعمل لإهلك الذى أرسلك ، فإننا نعمل لآلهتنا التى نعبدها . وقيل : أعمل بما  
يقتضيه دينك ، فإننا عاملون بما يقتضيه ديننا . ويحتمل خامسا : فأعمل لآحرتك فإننا نعمل  
لدنيانا ؛ ذكره الماوردى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ  
إِلَٰهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ  
لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ) أى لست بملك بل أنا من بنى آدم . قال  
الحسن : علمه الله تعالى التواضع . ( يُوحَىٰ إِلَيَّ ) أى من السماء على أيدى الملائكة  
( إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهُ وَاحِدٌ ) ( فَذُ ) آمنوا به و ( اسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ) أى وجهوا وجوهكم بالدعاء له  
والمسئلة إليه ، كما يقول الرجل : استقم إلى منزلك ؛ أى لا تعرج على شىء غير القصد  
إلى منزلك . ( وَاسْتَغْفِرُوهُ ) أى من شرككم . ( وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ )  
قال ابن عباس : لا يشهدون « أن لا إله إلا الله » وهى زكاة الأنفس . وقال قتادة :  
لا يقرون بالزكاة أنها واجبة . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون فى الطاعة .  
قرعهم بالشح الذى يأنف منه الفضلاء ، وفيه دلالة على أن الكافر يعدب بكفره مع منع  
وجوب الزكاة عليه . وقال الفراء وغيره : كان المشركون ينفقون النفقات ، ويسقون الحجاج  
ويطعمونهم ، فخرموا ذلك على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فنزلت فيهم هذه الآية .  
( وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ) فلهذا لا ينفقون فى الطاعة ولا يستقيمون ولا يستغفرون .

(١) لم يذكر المصنف إلا أربعة أقوال ولعل الخامس ما ذكره الكشاف : « فاعمل فى إبطال أمرنا إننا عاملون  
فى إبطال أمرك » .



الزخشرى : فإن قلت لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة؟ قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله ، وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته [واستقامته وصدق نيته ونصوع طويته<sup>(١)</sup>] ألا ترى إلى قوله عز وجل : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » أى يثبتون أنفسهم ، ويدلون على ثباتها بإنفاق الأموال ، وما خدع المؤلف قلوبهم إلا بالمظة<sup>(٢)</sup> من الدنيا ، فقويت عصبيتهم ولانت شكيمتهم ؛ وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتظاهروا إلا بمنع الزكاة ، فنصبت لهم الحروب وجوهدهوا . وفيه بعث للؤمنين على أداء الزكاة ، وتخويف شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر بالآخرة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال ابن عباس : غير مقطوع ؛ مأخوذ من مننت الحبل إذا قطعته ؛ ومنه قول ذى الإصبع :  
لِئِنْ لَعَمْرُكَ مَا بَابِي بِذِي غَلَقٍ \* عَلَى الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي بِمَمْنُونٍ<sup>(٣)</sup>  
وقال آخر :

فَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْ \* حَجَّ مَنِينًا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

يعنى بالمنين الغبار المنقطع الضعيف . وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : غير منقوص . ومنه الممنون ؛ لأنها تنقص منة الإنسان أى قوته ؛ وقاله قطرب ؛ وأنشد قول زهير :  
فَضْلَ الْحَيَادِ عَلَى الْخَيْلِ الْبِطَاءِ فَلَا \* يُعْطَى بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزْرًا<sup>(٤)</sup>  
قال الجوهري : والمن القطع ، ويقال النقص ؛ ومنه قوله تعالى : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .  
وقال لبيد :

غُبْسٌ كَوَاسِبٌ لَا يَمِينُ طَعَامُهَا<sup>(٥)</sup> \*

(١) الزيادة من تفسير الزخشرى . (٢) اللفظة في اللغة : النكته من بياض أو سواد ، والمراد بها هنا الشيء اليسير من حطام الدنيا . (٣) ويرى : ولا زادى بمنون . (٤) البيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان . (٥) صدر البيت : \* لمفرقه تازع شلوه \*  
وقد وقع هذا البيت غلطاً في بعض نسخ الجوهري فراجع تحقيقه في اللسان مادة م من .

وقال مجاهد : « غير ممنون » غير محسوب . وقيل : « غير ممنون » عليهم به . قال السدي : نزلت في الزماني والمرضى والمهرمي إذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم من الأجر كأصح ما كانوا يعملون فيه .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي كُنتُ مِنَ الْكَافِرِينَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيُنْذِرَ لِمَنْ أَتَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَيْنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي كُنتُ مِنَ الْكَافِرِينَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ) « إِنِّي كُنتُ » بهزتين الثانية بين بين و « إِنِّي كُنتُ » بألف بين هزتين وهو استفهام معناه التوبيخ . أمره بتوبيخهم والتعجب من فعلهم ، أي لم تكفرون بالله وهو خالق السموات والأرض ؟ ! « فِي يَوْمَيْنِ » الأحده والاثنتين . ( وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ) أي أضدادا وشركاء ( ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ) . ( وَجَعَلَ فِيهَا ) أي في الأرض ( رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا ) يعني الجبال . قال وهب : لما خلق الله الأرض مادته على وجه الماء ، فقال لجبريل : ثبِّتها يا جبريل . فنزل فأمسكها فغلبته الرياح ، قال : يا رب أنت أعلم لقد غلبت فيها فثبَّتها بالجبال وأرساها ( وَبَارَكَ فِيهَا ) بما خلق فيها من المنافع . قال السدي : أنبت فيها شجرها . ( وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ) قال السدي والحسن : أرزاق أهلها ومصالحهم . وقال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها في يوم الثلاثاء والأربعاء . وقال عكرمة والضحاك : معنى « وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » أي أرزاق أهلها وما يصلح لمعايشهم من

التجارات والأشجار والمنافع في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش، بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد . قال عكرمة : حتى إنه في بعض البلاد ليتبايعون الذهب بالملح مثلاً بمثل . وقال مجاهد والضحاك : السابري من سابور والطيايسة من التري والخبر اليمنية من اليمن . ( فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ) يعني في تمة أربعة أيام . ومثاله قول القائل : خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ؛ أي في تمة خمسة عشر يوماً . قال معناه ابن الأنباري وغيره . ( سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ ) قال الحسن : المعنى في أربعة أيام مستوية تامة . القراء : في الكلام تقديم وتأخير، والمعنى ؛ وقدر فيها أقواتها سواء للحتاجين . واختاره الطبري . وقرأ الحسن البصري ويعقوب الحضرمي « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » بالجر . وعن ابن القعقاع « سَوَاءٌ » بالرفع ؛ فالنصب على المصدر و « سَوَاءٌ » بمعنى استواء أي استوت استواء . وقيل : على الحال والقطع ؛ والجر على النعت لأيام أو لأربعة أي « فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ » مستوية تامة . والرفع على الابتداء والخبر « لِلْسَّائِلِينَ » أو على تقدير هذه « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » . وقال أهل المعاني : معنى « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » ولنغير السائلين أي خلق الأرض وما فيها لمن سأل ولمن لم يسأل ؛ ويعطى من سأل ومن لا يسأل .

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ) أي عمد إلى خلقها وقصد لتسويتها . والاستواء من صفة الأفعال على أكثر الأقوال ؛ يدل عليه قوله تعالى : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » وقد مضى القول هناك . وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » يعني صعد أمره إلى السماء ؛ وقاله الحسن . ومن قال : إنه صفة ذاتية زائدة قال أَسْتَوَىٰ في الأزل بصفاته . و « ثُمَّ » ترجع إلى نقل السماء من صفة الدخان إلى حالة الكفاة، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ على ما مضى في « البقرة » عن ابن مسعود وغيره . ( فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ) أي جيئتا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجها لخلق . قال ابن عباس : قال الله تعالى للسماء : أطلعي شمسيك

(١) راجع ج ١ ص ٢٥٤ وما بعدها طبعة ثانية أو ثالثة .

وقرك وكوا بك ، وأجرى رياحك وسحابك ، وقال للأرض : شقّ أنهارك وأخرجى شجرك  
وشارك طائعتين أو كارهتين ■ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ . وفي الكلام حذف أى أتينا أمرك  
« طَائِعِينَ » . وقيل : معنى هذا الأمر التسخير ؛ أى كونا فكانتا كما قال تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا  
لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما . وعلى القول  
الأول قال ذلك بعد خلقهما . وهو قول الجمهور . وفي قوله تعالى لهما وجهان ؛ أحدهما أنه  
قول تكلم به . الثانى أنها قدرة منه ظهرت لهما فقام مقام الكلام فى بلوغ المراد ؛ ذكره  
المواردى . ( قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ) فيه أيضا وجهان ؛ أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما حيث  
اتقادا وأجابا فقام مقام قولهما ؛ ومنه قول الرازى :

أَمْتَلًا الْخَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي \* مَهَلًا رَوَيْدًا قَدْ مَلَّاتَ بَطْنِي

يعنى ظهر ذلك فيه . وقال أكثر أهل العلم : بل خلق الله فيهما الكلام فتكلمتا كما أراد  
تعالى ؛ قال أبو نصر السكسكى : فنطق من الأرض موضع الكعبة ، ونطق من السماء  
ما يحياها ، فوضع الله تعالى فيه حرمة . وقال : « طَائِعِينَ » ولم يقل طائعتين على اللفظ ولا  
طائعات على المعنى ؛ لأنهما سموات وأرضون ؛ لأنه أخبر عنهما وعن فيهما . وقيل : لما  
وصفهن بالقول والإجابة وذلك من صفات من يعقل أجراهما فى الكناية مجرى من يعقل ،  
ومثله « رَأَيْتَهُمْ لِي سَاجِدِينَ » وقد تقدّم<sup>(١)</sup> . وفى حديث : إن موسى عليه الصلاة والسلام  
قال : يا رب لو أن السموات والأرض حين قلت لهما « أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا » عصياك  
ما كنت صانعا بهما ؟ قال : كنت أمر دابة من دوابى فتبتلعهما . قال : يا رب وأين تلك  
الدابة ؟ قال : فى مرج من مروجى . قال : يا رب وأين ذلك المرج ؟ قال : علم من علمى .  
ذكره الثعلبى . وقرأ ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة « أَتَيْنَا » بالمد والفتح .  
وكذلك قوله : « أَتَيْنَا طَائِعِينَ » على معنى أعطيا الطاعة من أنفسكما « قَالَتَا » أعطينا « طَائِعِينَ »  
فحذف المفعولين جميعا . ويجوز وهو أحسن أن يكون « أَتَيْنَا » فاعلنا فحذف مفعول واحد .  
ومن قرأ « أَتَيْنَا » فالمعنى جئنا بما فينا ؛ على ما تقدّم بيانه فى غير ما موضع والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٤ وج ٩ ص ١٢٢ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ أى أكملهن وفرغ منهن . وقيل : أحكمهن كما قال :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا \* دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَابِغُ تَبَعُ

﴿ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ سوى الأربعة الأيام التي خلق فيها الأرض ، فوقع خلق السموات والأرض في ستة أيام ؛ كما قال تعالى : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » على ما تقدم في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> بيانه . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كالف سنة مما تعدون . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله الأرض في يومين ، وقدر فيها أقواتها في يومين ، وخلق السموات في يومين ؛ خلق الأرض في يوم الأحد والاثنين ، وقدر فيها أقواتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق السموات في يوم الخميس ويوم الجمعة ، وآخر ساعة في يوم الجمعة خلق الله آدم في عجل ، وهى التي تقوم فيها الساعة ، وما خلق الله من دابة إلا وهى تفزع من يوم الجمعة إلا الإنسان والجن . على هذا أهل التفسير ؛ إلا مارواه مسلم من حديث أبى هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، فقال : « خلق الله التربة يوم السبت » الحديث وقد تكلمنا على إسناده في أول سورة « الأنعام » . ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال قتادة والسدى : خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها ، وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد والثلوج . وهو قول ابن عباس ؛ قال : والله في كل سماء بيت تحج إليه وتطوف به الملائكة بحذاء الكعبة ، والذى في السماء الدنيا هو البيت المعمور . وقيل : أوحى الله في كل سماء ؛ أى أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أمر به فيها . والإيحاء قد يكون أمرا ؛ لقوله : « يَا نَبِيَّ رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا » وقوله : « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ » أى أمرتهم وهو أمر تكوين . ﴿ وَزَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ ﴾ أى بكواكب تضيء . وقيل : إن في كل سماء كواكب تضيء . وقيل : بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا . ﴿ وَحِفْظًا ﴾ أى وحفظناها حفظا ؛ أى من الشياطين الذين يسترقون السمع . وهذا

(١) هو أبو ذؤيب الهذلي . والصنع يفتحين الحاذق . (٢) راجع ج ٧ ص ٢١٩ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٣٨٤ طبعة أولى أو ثانية .



الحفظ بالكواكب التي ترجم بها الشياطين على ما تقدم في « الحجر »<sup>(١)</sup> بيانه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأرض خلقت قبل السماء . وقال في آية أخرى : « أَمَّ السَّمَاءُ بَنَاهَا » ثم قال : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » وهذا يدل على خلق السماء أولا . وقال قوم : خلقت الأرض قبل السماء ، فأما قوله : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » فالدحو غير الخلق ، فأن الله خلق الأرض ثم خلق السموات ، ثم دحا الأرض أى مدها وبسطها ، قاله ابن عباس . وقد مضى هذا المعنى مجودا في « البقرة »<sup>(٢)</sup> والحمد لله . ( ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ) .

قوله تعالى : فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ (١٣) إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (١٤) فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنْ قُوَّةٍ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِعَايُنِنَا يَحْمَدُونَ (١٥) فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ (١٦)

قوله تعالى : ( فَإِنْ أَعْرَضُوا ) يعنى كفار قريش عما تدعوهم إليه يا محمد من الإيمان . ( فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ) أى خوفكم هلاكاً مثل هلاك عاد وثمود . ( إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ) يعنى من أرسل إليهم وإلى من قبلهم ( إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ) موضع « أَنْ » نصب بإسقاط الخافض أى بـ « إِلَّا تَعْبُدُوا » و ( قَالُوا ) لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ( فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ) من الإنذار والتبشير . قيل : هذا استهزاء منهم . وقيل : إقرار منهم بإرسالهم ثم بعده جحود وعناد .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠ طبعه أولى أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥٥ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ على عباد الله هود ومن آمن معه ﴿ يَغْيِرِ الْحَقُّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ اغتروا بأجسامهم حين تهددهم بالعذاب ، وقالوا : نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا . وذلك أنهم كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم . وقد مضى في « الأعراف » عن ابن عباس : أن أطولهم كان مائة ذراع وأقصرهم كان ستين ذراعا . فقال الله تعالى ردا عليهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ وقدرة ، وإنما يقدر العبد بإقدار الله فالله أقدر إذا . ﴿ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ ﴾ أى بمعجزاتنا يكفرون .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ هذا تفسير الصاعقة التى أرسلها عليهم . أى ريحا باردة شديدة البرد وشديدة الصوت والهبوب . ويقال : أصلها صرر من الصر [ وهو البرد ]<sup>(٢)</sup> فأبدلوا مكان الراء الوسطى فاء الفعل ، كقولهم كبكبوا أصله كببوا وتجنجف الثوب أصله تججف . أبو عبيدة : معنى صرصر شديدة عاصفة . عكرمة وسعيد بن جبير : شديدة البرد . وأنشد قطرب قول الخطيئة :

المطعمون إذا هبت بصرصرة \* والحاملون إذا استودوا على الناس

استودوا إذا سئلوا الدية . مجاهد : الشديدة السموم . وروى معمر عن قتادة قال : باردة . وقاله عطاء ؛ لأن « صرصرًا » مأخوذ من صر والصر في كلام العرب البرد كما قال : لها عذر كقرون النسا \* ركن في يوم ريح وصر

وقال السدى : الشديدة الصوت . ومنه صر القلم والباب يصر صيرا أى صوت . ويقال : درهم صرى وصرى للذى له صوت إذا نُقِد . قال ابن السكيت : صرصر يجوز أن يكون من الصر وهو البرد ، ويجوز أن يكون من صرير الباب ، ومن الصرة وهى الصيحة ومنه « فَأَقْبَلَتْ أَمْرَاتُهُ فِي صَرَّةٍ » . وصرصر اسم نهر بالعراق . ( فى أيام نحسات ) أى مشثومات ؛

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٦ طبعة أولى أو ثانية . (٢) الزيادة من اللسان عن ابن السكيت لأن هذا

الكلام له . (٣) هو أمر القيس يصف فرسه .

قاله مجاهد وقتادة . كن آخر شوال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك « سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا » قال ابن عباس : ما عُدَّ قوم إلا في يوم الأربعاء . وقيل : « نَحْسَاتٍ » باردات ؛ حكاها النقاش . وقيل : متتابعات ؛ عن ابن عباس وعطية . الضحاك : شداد . وقيل : ذات غبار ، حكاها ابن عيسى . ومنه قول الرازي :

قَدْ اغْتَدَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ \* لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ

قال الضحاك وغيره : أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، ودرت الرياح عليهم في غير مطر ، وخرج منهم قوم إلى مكة يستسقون بها للعباد ، وكان الناس في ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء أو جهد طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه ، وكانت طلبتهم ذلك من الله تعالى عند بيته الحرام مكة مسالمهم وكافهم ، فيجتمع بمكة ناس كثير شتى ، مختلفة أديانهم ، وكلهم معظم لمكة ، عارف حرمتها ومكانها من الله تعالى . وقال جابر بن عبد الله والتميمي : إذا أراد الله بقوم خيرا أرسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح ، وإذا أراد الله بقوم شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « نَحْسَاتٍ » بإسكان الحاء على أنه جمع نحس الذي هو مصدر وصف به . الباقون « نَحْسَاتٍ » بكسر الحاء أى ذوات نحس . ومما يدل على أن النحس مصدر قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ » ولو كان صفة لم يضاف اليوم إليه ، وبهذا كان يحتاج أبو عمرو على قراءته ؛ واختاره أبو حاتم . واختار أبو عبيد القراءة الثانية وقال : لا تصح حجة أبي عمرو ؛ لأنه أضاف اليوم إلى النحس فأسكن ، وإنما كان يكون حجة لو تَوَنَّى اليوم ونعت وأسكن ؛ فقال : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » وهذا لم يقرأ به أحد نعلمه . وقال المهدوي : ولم يسمع في « نَحْسٍ » إلا الإسكان . قال الجوهري : وقرئ في قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » على الصفة ، والإضافة أكثر وأجود . وقد نحس الشيء بالكسر فهو نحس أيضا ؛ قال الشاعر :

أَبْلَغُ جَذَامًا وَلَحْمًا أَنْ إِخْوَتَهُمْ ■ طَيًّا وَبَهْرًا قَوْمَ نَصْرِهِمْ نَحْسٍ

ومنه قيل : أيام نَحْسَاتٍ . ( لِنَذِيقَهُمْ ) أى لى نذيقهم ( عَذَابِ الْخَزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) ( بِالرَّيْحِ الْعَقِيمِ ) ( وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى ) أى أعظم وأشد ( وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ) .

قوله تعالى : وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى  
فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَنَجَّيْنَا  
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) أى بينا لهم الهدى والضلال ؛ عن ابن عباس وغيره .  
وقرأ الحسن وابن أبى إسحق وغيرهما « وَأَمَّا ثَمُودَ » بالنصب وقد مضى الكلام فيه  
في «الأعراف» . (فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) أى اختاروا الكفر على الإيمان . وقال  
أبو العالية : اختاروا العمى على البيان . السدى : اختاروا المعصية على الطاعة . (فَأَخَذَتْهُمُ  
صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ) «الهون» بالضم الهوان . وهون بن خزيمة بن مدركة بن إلياس  
ابن مضر أخو كنانة وأسد . وأهانته استخف به . والأسم الهوان والمهانة . وأضيف الصاعقة  
إلى العذاب ؛ لأن الصاعقة أسم للبيد المهلك ، فكأنه قال مهلك العذاب ؛ أى العذاب المهلك .  
والهون وإن كان مصدرا فعناه الإهانة والإهانة عذاب ، فجاز أن يجعل أحدهما وصفا للآخر ؛  
فكأنه قال : صاعقة الهون . وهو كقولك : عندى علم اليقين ، وعندى العلم اليقين . ويجوز  
أن يكون الهون اسما مثل الدون ؛ يقال : عذاب هون أى مهين ؛ كما قال : « مَا لَبِثُوا  
فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ » . وقيل : أى صاعقة العذاب ذى الهون . (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من  
تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة ، على ما تقدم . (وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى صالحا ومن آمن به ؛  
أى ميزناهم عن الكفار ، فلم يحل بهم ما حل بالكفار ، وهكذا يا محمد نفعل بمؤمنى قومك وكفارهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾  
حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ عَلَيْنَا سَبْحًا وَقَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ  
الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ) قرأ نافع « يُحْشَرُ » بالنون « أَعْدَاءُ » بالنصب . الباقيون « يُحْشَرُ » بياء مضمومة « أَعْدَاءُ » بالرفع ومعناها بين . وأعداء الله الذين كذبوا رسله وخالفوا أمره . « فَهُمْ يُوزَعُونَ » يساقون ويدفعون إلى جهنم . قال قتادة والسدي : يحبس أولهم على آخرهم حتى يجمعوا ؛ قال أبو الأحوص : فإذا تكاملت العدة بدئ بالأكبر فالأكبر جرماً . وقد مضى في « النمل » الكلام في « يُوزَعُونَ » مستوفى .

قوله تعالى : ( حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا ) « ما » زائدة ( شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) الجلود يعني بها الجلود بأعيانها في قول أكثر المفسرين . وقال السدي وعبيد الله بن أبي جعفر والفراء : أراد بالجلود الفروج ؛ وأنشد بعض الأدباء لعامر بن جؤية :  
 المرء يسعى للسلامة حسبه  
 أو سالم من قد تدث \* نبي جلده وأبيض رأسه<sup>(١)</sup>

وقال : جلده نكايه عن فرجه . ( وَقَالُوا ) يعني الكفار ( الْجُلُودِ هُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ) وإنما كنا نجادل عنكم ( قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ) لما خاطبت وخوطبت أجريت مجرى من يعقل . ( وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ) أي ركب الحياة فيكم بعد أن كنتم نطفاء ، فمن قدر عليه قدر على أن ينطق بالجلود وغيرها من الأعضاء . وقيل : « وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ابتداء كلام من الله . ( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدرون مما أضحك » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « من مخاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول إني لا أجزى على نفسي إلا شاهداً مني قال يقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام الكاتبين شهوداً قال فيحتم على فيه فيقال لأركانك أنطق فتتطرق بإعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعداً لكن وسحقاً فعنك كنت أناضل » وفي حديث أبي هريرة ثم يقال : « الآن نبعث شاهداً

(١) راجع ج ١٣ ص ١٦٧ وما بعدها طبعة أولى وثانية .

(٢) كذا في الأصول ، ولم نعر على هذين البيتين .



عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيسه ويقال لفضذه [ولحمه وعظامه] <sup>(١)</sup>  
أنطق فتتطق فضذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي  
سخط الله عليه "خرجه أيضا مسلم .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ  
وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾  
وَذَلِكَ ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾  
فَإِنْ يَصْهَرُوا فَلَا نَارَ مَشْوَى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾  
وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ  
الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا  
خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ ) يجوز أن يكون هذا من قول  
الجوارح لهم ؛ ويجوز أن يكون من قول الله عز وجل أو الملائكة . وفي صحيح مسلم عن ابن  
مسعود قال : اجتمع عند البيت ثلاثة نفر ؛ قرشيان وثقفان وقرشي ؛ قليل فقه  
قلوبهم كثير شحم بطونهم ، فقال أحدهم : أترون الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع  
إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ؛ وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا  
أخفينا ؛ فأنزل الله عز وجل : " وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ " ،  
الآية ؛ خرجه الترمذي فقال : اختصم عند البيت ثلاثة نفر . ثم ذكره بلفظه حرفا حرفا  
وقال : حديث حسن صحيح ؛ حدثنا هناد قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة  
ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله : كنت مستترا بأستار الكعبة بجاء ثلاثة

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) ليعذر من نفسه ؛ على بناء الفاعل من الإعذار ؛ والمعنى ليزيل الله

عذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه ، ولشهادة أعضائه عليه ، بحيث لم يبق له عذر . ( هامش مسلم ) .

نفس كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم قرشي وختناه ثقيان، أو ثقفى وختناه قرشيان، فتكلموا بكلام لم أفهمه ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ، فقال الآخر : إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه ، وإذا لم نرفع أصواتنا لم يسمعه ، فقال الآخر : إن سمع منه شيئاً سمعه كله ؛ فقال عبد الله : فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » إلى قوله : « فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » قال : هذا حديث حسن صحيح . قال الثعلبي : والثقفى عبد ياليل وختناه ربعة وصفوان بن أمية . ومعنى « تَسْتَرُونَ » تستخفون في قول أكثر العلماء ؛ أى ما كنتم تستخفون من أنفسكم حذرا من شهادة الجوارح عليكم ؛ لأن الإنسان لا يمكنه أن يخفى من نفسه عمله ، فيكون الاستخفاء بمعنى ترك المعصية . وقيل : الاستتار بمعنى الاتقاء ؛ أى ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتتركوا المعاصى خوفا من هذه الشهادة . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ » أى تظنون « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ » بأن يقول سمعت الحق وما وعيت وسمعت ما لا يجوز من المعاصى « وَلَا أَبْصَارُكُمْ » فنقول رأيت آيات الله وما أعتبرت ونظرت فيما لا يجوز « وَلَا جُلُودُكُمْ » تقدم . « وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ » من أعمالكم بخادتم على ذلك حتى شهدت عليكم جوارحكم بأعمالكم . روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » قال : « إنكم تدعون يوم القيامة مُفَدِّمَةً أفواهكم بفِدام فأول ما يبين عن الإنسان نخذه وكفه » قال عبد الله بن عبد الأعلى الشامي (١) فأحسن :

العمر ينقص والذنوب تزيد \* وتقال عثرات الفتى فيعود  
هل يستطيع مجود ذنب واحد \* رجل جوارحه عليه شهود  
والمرء يسأل عن سنيه فيستهي \* تقليلها وعن المات يحيد

(١) كذا في الأصول وفي كتاب « أدب الدنيا والدين » عبد الأعلى بن عبد الله الشامي .

وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس من يوم يأتي على ابن آدم إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديد وأنا فيما تعمل غدا عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فإنني لو قد مضيت لم ترني أبدا ويقول الليل مثل ذلك " ذكره أبو نعيم الحافظ وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » في باب شهادة الأرض والليالي والأيام والمال . وقال محمد بن بشير فاحسن :

مَضَى أَمْسُكَ الْأَذْنَى شَهِيدًا مَعْدَلًا \* وَيَوْمُكَ هَذَا بِالْفِعَالِ شَهِيدٌ  
فَإِنْ نَكَّ بِالْأَمْسِ اقْتَرَفْتَ إِسَاءَةً \* فَتَنْ يَبْأَحْسَانِ وَأَنْتَ حَمِيدٌ  
وَلَا تُرْجِ فِعْلَ الْخَيْرِ مِنْكَ إِلَى غَدٍ • لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدٌ

قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأْتُمْ ﴾ أى أهلككم فأوردكم النار . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله فإن قوما أساءوا الظن بربههم فأهلكهم " فذلك قوله : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأْتُمْ ﴾ . وقال الحسن البصري : إن قوما ألهتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ، ويقول أحدهم : إني أحسن الظن بربي وكذب ، ولو أحسن الظن لأحسن العمل ، وتلا قول الله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وقال قتادة : من أستطاع منكم أن يموت وهو حسن الظن بربه فليفعل ، فإن الظن آثان ظن ينجي وظن يردى . وقال عمر بن الخطاب في هذه الآية : هؤلاء قوم كانوا يدمنون المعاصي ولا يتوبون منها ويتكلمون على المغفرة ، حتى خرجوا من الدنيا مفاليس ، ثم قرأ ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ أى فإن يصبروا في الدنيا على أعمال أهل النار فالنار مَثْوًى لهم . نظيره « فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » على ما تقدم <sup>(١)</sup> . ﴿ وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا ﴾ في الدنيا وهم مقيمون على كفرهم ﴿ فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَيْنِ ﴾ . وقيل : المعنى « فَإِنْ يَصْبِرُوا »

(١) راجع ج ٢ ص ٢٣٦ طبعة ثانية .

في النار أو يجزعوا « فَأَلْتَارُ مَثْوَىٰ لَهُمْ » أى لا عيص لهم عنها، ودل على الجزع قوله :  
 « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا » ؛ لأن المستعتب جزع والمعتب المقبول عتابه ؛ قال النابغة :  
 فَإِنْ أَكَّ مَظْلُومًا فَعَبْدٌ ظَلَمْتَهُ \* وَإِنْ تَكُ ذَا عُنْبٍ فَمِثْلَكَ يُعْتَبُ

أى مثلك من قيل الصلح والمراجعة إذا سُئِلَ . قال الخليل : العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة  
 الموجدة . تقول : عاتبته معاتبه ، وبينهم أعتوبة يتعاتبون بها . يقال : إذا تعاتبوا أصلح  
 ما بينهم العتاب . وأعتبني فلان إذا عاد إلى مسرتي راجعا عن الإساءة ، والأسم منه العُتْبَى ،  
 وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب . وأستعتب وأعتب بمعنى ، وأستعتب أيضا  
 طلب أن يُعْتَبَ ؛ تقول : أستعبتنه فأعتبني أى استرضيته فأرضاني . فعنى « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا »  
 أى طلبوا الرضا لم ينفعهم ذلك بل لا بد لهم من النار . وفى التفاسير : وإن يستقبلوا ربهم  
 فما هم من المقالين . وقرأ عبيد بن عمير وأبو العالية « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا » بفتح التاء الثانية وضم  
 الياء على الفعل المجهول . فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ « بكسر التاء أى إن أقالمهم الله وردهم إلى الدنيا  
 لم يعملوا بطاعته لِمَا سبق لهم فى علم الله من الشقاء ، قال الله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا  
 نُهُوا عَنْهُ » ذكره الهروى . وقال ثعلب : يقال أعتب إذا غضب وأعتب إذا رضى .

قوله تعالى : ( وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ ) قال النقاش : أى هيأنا لهم شياطين . وقيل : سلطانا  
 عليهم قرناء يزينون عندهم المعاصى ، وهؤلاء القرناء من الجن والشياطين ومن الإنس أيضا ؛  
 أى سببنا لهم قرناء ؛ يقال : قيض الله فلانا لفلان أى جاء به وأتاحه له ، ومنه قوله تعالى :  
 « وَقَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » . القشيري : ويقال قيض الله لى رزقا أى أتاحه كما كنت أطلبه ، والتقييض  
 الإبدال ومنه المقايضة ، قايضت الرجل مقايضة أى عاوضته بمناخ ، وهما قيضان كما تقول  
 بيعان . ( فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) من أمر الدنيا فحسنوه لهم حتى آثروه على الآخرة  
 ( وَمَا خَلَقَهُمْ ) حسنوا لهم ما بعد مماتهم ودعوهم إلى التكذيب بأمور الآخرة ؛ عن مجاهد .  
 وقيل : المعنى « قَيِّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ » فى النار « فَزَيَّنُوا لَهُمْ » أعمالهم فى الدنيا ؛ والمعنى قدرنا  
 عليهم أن ذلك سيكون وحكنا به عليهم . وقيل : المعنى أحوجناهم إلى الأقران ؛ أى أحوجنا

الفقير إلى الغنى لينال منه ، والغنى إلى الفقير ليستعين به فزين بعضهم لبعض المعاصي . وليس قوله : « وَمَا خَلَفَهُمْ » عطفاً على « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » بل المعنى وأنسوهم ما خلفهم ففيه هذا الإضمار . قال ابن عباس : « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » تكذيبهم بأمور الآخرة « وَمَا خَلَفَهُمْ » التسويف والترغيب في الدنيا . الزجاج : « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ما عملوه « وَمَا خَلَفَهُمْ » ما عزموا على أن يعملوه . وقد تقدم قول مجاهد . وقيل : المعنى لهم مثل ما تقدم من المعاصي « وَمَا خَلَفَهُمْ » ما يعمل بعدهم . ( وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ ) أى وجب عليهم من العذاب ما وجب على الأمم الذين من قبلهم الذين كفروا ككفرهم . وقيل : « في » بمعنى مع ، فالمعنى هم داخلون مع الأمم الكافرة قبلهم فيما دخلوا فيه . وقيل : « في أُمِّ » في جملة أُمِّ ، ومثله قول الشاعر <sup>(١)</sup> :

إِنْ تَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَأُ \* فَوَكَفَى آخِرِينَ قَدْ أَفْكُوا

يريد فأنت في جملة آخريين لست في ذلك بأوحد . ومحل « في أُمِّ » النصب على الحال من الضمير في « عَلَيْهِمْ » أى حق عليهم القول كاثنتين في جملة أُمِّ . ( إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ) أعمالهم في الدنيا وأنفسهم وأهلهم يوم القيامة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿٦٦﴾ فَلَنُنَذِقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِلَةِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِعَايَتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٦٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أُضْلَلْنَا مِنْ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٦٩﴾

(١) هو عمرو بن أذينة .



قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ لما أخبر تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن مشركي قريش وأنها كذبوا القرآن فقالوا « لَا تَسْمَعُوا » . وقيل : معنى « لَا تَسْمَعُوا » لا تطيعوا ؛ يقال سمعت لك أى أطعتك . « وَالْغَوْا فِيهِ » قال ابن عباس : قال أبو جهل إذا قرأ محمد فصيحوا في وجهه حتى لا يدرى ما يقول . وقيل : منهم فعلوا ذلك لما أعجزهم القرآن . وقال مجاهد : المعنى « وَالْغَوْا فِيهِ » بالمكاء والتصفيق والتخليط في المنطق حتى يصير لغوا . وقال الضحاك : أ كثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول . وقال أبو العالية وابن عباس أيضا : قموا فيه وعبوه ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ هذا على قراءته فلا يظهر ولا يستميل القلوب . وقرأ عيسى بن عمر والمجندى وابن أبي إسحق وأبو حيوة وبكر بن حبيب السهمي « وَالْغَوْا » بضم الغين وهى لغة من لغا يلغو . وقراءة الجماعة من لَغِيَ يَلْغَى . قال الهروي : وقوله « وَالْغَوْا فِيهِ » قيل : عارضوه بكلام لا يفهم . يقال : لغوت ألفو والَغَى وَلَغِيَ يَلْغَى ثلاث لغات . وقد مضى معنى اللغو في « البقرة <sup>(١)</sup> » وهو ما لا يعلم له حقيقة ولا تحصيل .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنُذِيقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قد تقدم أن الذوق يكون محسوسا ، ومعنى العذاب الشديد ما يتوالى فلا ينقطع . وقيل : هو العذاب في جميع أجزائهم . ﴿ وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى ولنجزينهم في الآخرة جزاء قبح أعمالهم التي عملوها في الدنيا وأسوأ الأعمال الشرك .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ﴾ أى ذلك العذاب الشديد ثم بيته بقوله « النَّارُ » . وقرأ ابن عباس : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ دَارُ الْخُلْدِ ﴾ فترجم بالدار عن النار وهو مجاز الآية . و « ذَلِكَ » ابتداء و « جَزَاءُ » الخبر و « النَّارُ » بدل من « جَزَاءُ » أو خبر مبتدأ مضمرة والجملة في موضع بيان للجملة الأولى .

(١) راجع ج ٣ ص ٩٩ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعنى فى النار فذكره بلفظ الماضى والمراد المستقبل ﴿ رَبَّنَا ارْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ﴾ يعنى إبليس وابن آدم الذى قتل أخاه . عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما ؛ ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع : ” ما من مسلم يقتل ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من ذنبه لأنه أول من سنّ القتل “ نرجه الترمذى . وقيل : هو بمعنى الجنس وبني على التثنية لاختلاف الجنسين . ﴿ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ سألوا ذلك حتى يشتفوا منهم بأن يجعلوهم تحت أقدامهم ﴿ لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ فى النار وهو الدرك الأسفل . سألوا أن يضعف الله عذاب من كان سبب ضلالتهم من الجن والإنس . وقرأ ابن محيصن والسوسى عن أبى عمرو وابن عامر وأبو بكر والمفضل « أرنا » بإسكان الراء وعن أبى عمرو أيضا باختلاسها . وأشيع الباكون كسرتها وقد تقدم فى « الأعراف » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَىٰ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ تَزُلَّازِلُ مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال عطاء عن ابن عباس : نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن المشركين قالوا ربنا الله والملائكة بناته وهؤلاء شفعائنا عند الله فلم يستقيموا . وقال أبو بكر : ربنا الله وحده لا شريك له وعهد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله فاستقام . وفى الترمذى عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا » قال : ” قد قال الناس ثم كفروا أكثرهم فمن مات عليها فهو ممن استقام “ قال : حديث غريب . ويروى فى هذه الآية عن النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى معنى « اسْتَقَامُوا » ؛ ففى صحيح مسلم

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — وفي رواية — غيرك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » زاد الترمذي قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ . فأخذ بلسان نفسه وقال : « هذا » . وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : « ثُمَّ اسْتَقَامُوا » لم يشركوا بالله شيئاً . وروى عنه الأسود بن هلال أنه قال لأصحابه : ما تقولون في هاتين الآيتين « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا » و « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » فقالوا : استقاموا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بخطيئة ؛ فقال أبو بكر : لقد حملتموها على غير المحمل « قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا » فلم يلتفتوا إلى إله غيره ■ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشُرْكَ « أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ » . وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال على المنبر وهو يخطب : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا » فقال : استقاموا والله على الطريقة اطاعته ثم لم يروغوا وغان الثعالب . وقال عثمان رضي الله عنه : ثم اخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه : ثم أدوا الفرائض . وأقوال التابعين بمعناها . قال ابن زيد وقتادة : استقاموا على الطاعة لله . الحسن : استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال سفيان الثوري : عملوا على وفاق ما قالوا . وقال الربيع : أعرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ورجعوا في الباقية . وقيل : استقاموا إسراراً كما استقاموا إقراراً . وقيل : استقاموا فعلاً كما استقاموا قولاً . وقال أنس لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم أمي ورب الكعبة » . وقال الإمام بن قورك : السين سين الطالب مثل استسقى أى سألوا من الله أن يثبتهم على الدين . وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم أنت ربنا فأرزقنا الاستقامة .

قلت : وهذه الأقوال وإن تداخلت فتلخيصها ؛ اعتدلوا على طاعة الله عقداً وقولاً وفعلاً وداموا على ذلك . « نَسْتَرْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ » قال ابن زيد ومجاهد : عند الموت . وقال مقاتل وقتادة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال ابن عباس : هي بشرى تكون لهم من

الملائكة في الآخرة . وقال وكيع وأبن زيد : البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث . ( أَلَّا تَخَافُوا ) أى « ألا تخافوا » فحذف الجار . وقال مجاهد : لا تخافوا الموت ( وَلَا تَحْزَنُوا ) على أولادكم فإن الله خليفكم عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : لا تخافوا رد ثوابكم فإنه مقبول ، ولا تحزنوا على ذنوبكم فإنى أغفرها لكم . وقال عكرمة : ولا تخافوا أمامكم ، ولا تحزنوا على ذنوبكم . ( وَأَيُّسِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ) .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ) أى تقول لهم الملائكة الذين تنزل عليهم بالشارة « نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ » قال مجاهد : أى نحن قرناؤكم الذين كنا معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا لا نفارقكم حتى ندخلكم الجنة . وقال السدى : أى نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأوليائكم في الآخرة . ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى : والله ولي المؤمنين ومولاهم . ( وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ ) أى من الملائكة . ( وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ) تسألون وتتمنون . ( نُزُلًا ) أى رزقا وضيافة . وقد تقدم في « آل عمران » وهو منصوب على المصدر أى أنزلناه نزلا . وقيل : على الحال . وقيل : هو جمع نازل أى لكم ما تدعون نازلين فيكون حالا من الضمير المرفوع في « تَدَّعُونَ » أو من المجرور في « لَكُمْ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ هذا توبيخ للذين تواصوا باللغو في القرآن . والمعنى أى كلام أحسن من القرآن ، ومن أحسن قولاً من الداعى إلى الله وطاعته وهو محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين والسدقى وابن زيد والحسن : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول : هذا رسول الله ، هذا حبيب الله ، هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا والله أحب أهل الأرض إلى الله ، أجاب الله فى دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب إليه . وقالت عائشة رضى الله عنها وعكرمة وقيس بن أبى حازم ومجاهد : نزلت فى المؤذنين . قال فضيل بن ربيعة : كنت مؤذناً لأصحاب عبد الله بن مسعود ، فقال لى عاصم بن هبيرة إذا أدت فقلت : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله فقل وأنا من المسلمين ؛ ثم قرأ هذه الآية ؛ قال ابن العربى : والأول أصح ؛ لأن الآية مكية والأذان مدني ؛ وإنما يدخل فيها بالمعنى ؛ لا بأنه كان المقصود وقت القول ، ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال فى النبى صلى الله عليه وسلم وقد خنقه الملعون : **« أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ »** وتتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد والإيمان .

قلت : وقول ثالث وهو أحسنها . قال الحسن : هذه الآية عامة فى كل من دعا إلى الله . وكذا قال قيس بن أبى حازم قال : نزلت فى كل مؤمن . قال ومعنى « وَعَمِلَ صَالِحًا » الصلاة بين الأذان والإقامة . وقاله أبو أمامة ؛ قال : صلى ركعتين بين الأذان والإقامة . وقال عكرمة : « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام . وقال الكلبي : أدى الفرائض .

قلت : وهذا أحسنها مع اجتناب المحارم وكثرة المندوب . والله أعلم . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال ابن العربى : وما تقدم يدل على الإسلام ، لكن لما كان الدعاء بالقول والسيف يكون للاعتقاد ويكون للحجة ، وكان العمل يكون للرياء والإخلاص ، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله فى ذلك كله ، وأن العمل لوجهه .

مسئلة — لما قال الله تعالى : « وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ولم يقل له أشرت إن شاء الله ، كان فى ذلك رد على من يقول أنا مسلم إن شاء الله .



قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ قال الفراء : « لا » صلة أى « وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ » والسيئة وأنشد :

ما كان يرضى رسول الله فعلهم \* والطيبان أبو بكر ولا عمر

أراد أبو بكر وعمر ؛ أى لا يستوى ما أنت عليه من التوحيد وما المشركون عليه من الشرك . قال ابن عباس : الحسنه لا إله إلا الله والسيئة الشرك . وقيل : الحسنه الطاعة والسيئة الشرك . وهو الأول بعينه . وقيل : الحسنه المداراة والسيئة الغلظة . وقيل : الحسنه العفو والسيئة الانتصار . وقال الضحاك : الحسنه العلم والسيئة الفحش . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : الحسنه حب آل الرسول والسيئة بغضهم .

قوله تعالى : ﴿ آدِفْعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ نسخت بآية السيف وبقى المستحب من ذلك ؛ حسن العشرة والاحتمال والإغضاء . قال ابن عباس : أى آدفع بحلمك جهل من يجهل عليك . وعنه أيضا : هو الرجل يسب الرجل فيقول الآخر إن كنت صادقا فغفر الله لى ، وإن كنت كاذبا فغفر الله لك . وكذلك يروى فى الأثر أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال ذلك لرجل نال منه . وقال مجاهد : « بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » يعنى السلام إذا لقي من يعاديه ؛ وقاله عطاء . وقول ثالث ذكره القاضى أبو بكر بن العربى فى الأحكام وهو المصافحة . وفى الأثر : « تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ » . ولم يرمالك المصافحة ، وقد اجتمع مع سفيان فتكلما فيها فقال سفيان : قد صاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفرأ حين قدم من أرض الحبشة ؛ فقال له مالك : ذلك خاص . فقال له سفيان : ما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم يخصنا ، وما عمه يعمنا . والمصافحة ثابتة فلا وجه لإنكارها . وقد روى قتادة قال قلت لأنس : هل كانت المصافحة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . وهو حديث صحيح . وفى الأثر : « من تمام المحبة الأخذ باليد » . ومن حديث محمد بن إسحق وهو إمام مقدم ، عن الزهرى عن عمروة عن عائشة قالت : قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتى ، ففرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عزينا نا يجز ثوبه — والله ما رأيته عزينا نا قبله ولا بعده — فأعتقه وقبله .

قلت : قد روى عن مالك جواز المصافحة وعليها جماعة من العلماء . وقد مضى ذلك في «يوسف»<sup>(١)</sup> وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما من مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودةً بينهما ونصيحةً إلا ألقى ذنوبهما بينهما» . قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ أى قريب صديق . قال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب ، كان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فصار له وليا بعد أن كان عدواً بالمصاهرة التي وقعت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم فصار وليا في الإسلام حميا بالقرابة . وقيل : هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام ، كان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بالصبر عليه والصفح عنه ، ذكره الماوردي . والأول ذكره الثعلبي والقشيري وهو أظهر ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ . وقيل : كان هذا قبل الأمر بالقتال . قال ابن عباس : أمره الله تعالى في هذه الآية بالصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعل الناس ذلك عصمهم الله من الشيطان ، وخضع لهم عدوهم . وروى أن رجلا شتم قنبرا مولى عليّ ابن أبي طالب فناداه عليّ يا قنبر ! دع شاتمك ، وآله عنه ترضى الرحمن وتسخط الشيطان ، وتعاقب شاتمك ، فما عوقب الأحمق بمثل السكوت عنه . وأنشدوا :

وَلَا تَكُفَّ عَنْ شَتْمِ اللَّئِيمِ تَكْرُمًا ■ أَضُرَّ لَهُ مِنْ شَتْمِهِ حِينَ يُسْتَمُّ

وقال آخر :

وَمَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَى سَفِيهِ \* إِذَا سَبَّ الْكَرِيمَ مِنَ الْجَوَابِ

مُتَارَكَةُ السَّفِيهِ بِلا جَوَابِ \* أَشَدُّ عَلَى السَّفِيهِ مِنَ السَّبَابِ

وقال محمود الوزاق<sup>(٢)</sup> :

سَأَلَزِمَ نَفْسِي الصَّفْحَ عَنْ كُلِّ مُذْنِبٍ \* وَلَئِنْ كَثُرَتْ مِنْهُ لَدَيَّ الْجَرَائِمُ

فَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ \* شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمِثْلٌ مَقَاوِمُ

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦٦ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) الأبيات التالية معزوة في كتاب «أدب الدنيا والدين» ص ٢٥٢ طبع وزارة المعارف إلى الخليل بن أحمد .

فَأَمَّا الَّذِي فَوقَ فَأَعْرِفْ قَدْرَهُ \* وَأَتَّبِعْ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَا يَزِيغُ  
وَأَمَّا الَّذِي دُونِي فَإِنْ قَالَ صُنْتُ عَنْ \* إِجَابَتِهِ عِرْضِي وَإِنْ لَمْ لَائِمُّ  
وَأَمَّا الَّذِي مِنِّي فَإِنْ زَلَّ أَوْ هَفَا ■ تَفَضَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْحَلِيمِ حَاكِمُ  
(وَمَا يُلْقَاهَا) يعني هذه الفعلة الكريمة والخصلة الشريفة (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) بكظم الغيظ  
وَأَحْتِمَالِ الْأَذَى . (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أى نصيب وافر من الخير؛ قاله  
أَبْنُ عَبَّاسٍ . وقال قتادة ومجاهد : الحظ العظيم الجنة . قال الحسن : والله ما عظم حظ قط  
دون الجنة . وقيل : الحكاية في « يُلْقَاهَا » عن الجنة أى ما يلقاها إلا الصابرون؛ والمعنى  
مقارب .

قوله تعالى : (وَلَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) تقدم في آخر «الأعراف» مستوفى .  
(فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) من كيدِهِ وشره (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاستعانتك (الْعَلِيمُ) بأفعالك وأقوالك .  
قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ  
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ  
وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً  
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُخِي  
الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) علاماته الدالة على وحدانيته وقدرته (اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ  
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وقد مضى في غير موضع . ثم نهى عن السجود لهما؛ لأنهما وإن كانا  
خالقين فليس ذلك لفضيلة لهما في أنفسهما فيستحقان بها العبادة مع الله؛ لأن خالقهما هو الله

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢ وما بعدها طبعه ثانية .

ولو شاء لأعدهما أو طمس نورهما . ( وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ) وصوّرهنّ وسخّرهنّ ؛ فالكتابة ترجع إلى الشمس والقمر والليل والنهار . وقيل : للشمس والقمر خاصة ؛ لأنّ الاثنين جمع . وقيل : الضمير عائد على معنى الآيات ( إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ) وإنما أنت على جمع التكثير ولم يحجر على طريق التغليب للذكر والمؤنث لأنه فيما لا يعقل . ( فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا ) يعنى الكفار عن السجود لله ( فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ) من الملائكة ( يَسْجُدُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ) أى لا يملون عبادته . قال زهير :

سَمِثْتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَعِشْ \* ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا أَبَالِكَ يَسْأَمُ

مسئلة — هذه الآية آية سجدة بلا خلاف ؛ وأختلفوا فى موضع السجود منها . فقال مالك : موضعه « إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » ؛ لأنه متصل بالأمر . وكان على وآبن مسعود وغيرهم يسجدون عند قوله « تَعْبُدُونَ » . وقال آبن وهب والشافعى : موضعه « وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ » لأنه تمام الكلام وغاية العبادة والامتثال . وبه قال أبو حنيفة . وكان آبن عباس يسجد عند قوله « يَسْأَمُونَ » . وقال آبن عمر : أسجدوا بالآخرة منهما . وكذلك يروى عن مسروق وأبى عبد الرحمن السُّلَمَى وإبراهيم النَّخَعَى وأبى صالح ويحيى بن وثّاب ، وطلحة وزبيد الياميّين والحسن وآبن سيرين . وكان أبو وائل وقتادة وبكر بن عبد الله يسجدون عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . قال آبن العربى : والأمر قريب .

مسئلة — ذكر آبن خُوَيْرِ مَنَدَاد : إن هذه الآية تضمنت صلاة كسوف القمر والشمس ؛ وذلك أن العرب كانت تقول : إن الشمس والقمر لا يكسفان إلا لموت عظيم ، فصلى النبىّ صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

قلت : صلاة الكسوف ثابتة فى الصحاح البخارى ومسلم وغيرهما . وأختلفوا فى كيفيةها . أختلفا كثيرا ؛ لاختلاف الآثار ، وحسبك ما فى صحيح مسلم من ذلك ، وهو العمدة فى الباب . والله الموفق للصواب .

(١) هذه النسبة إلى يامة بطن من همدان .

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً » الخطاب لكل عاقل أى « ومن آياته » الدالة على أنه يحى الموتى « أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً » أى يابسة جدبة ؛ هذا وصف الأرض بالخشوع ؛ قال النابغة :

رماد ككحل العين لا يَأْبُدُهُ \* ونوى كحزم الخوض أثلم خاشع<sup>(١)</sup>

والأرض الخاشعة الغبراء التى تنبت . وبلدة خاشعة . أى مغبرة لا منزل بها . ومكان خاشع . « فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ » أى بالنبات ؛ قاله مجاهد . يقال : اهتز الإنسان أى تحرك ؛ ومنه :

تراه كَنَصْلِ السَّيْفِ يَهْتَزُّ لِلنَّدَى \* إذا لم يَجِدْ عِنْدَ أَمْرِئِ السَّوْءِ مَطْمَعًا

« وَرَبَّتْ » أى انتفخت وعلت قبل أن تنبت ؛ قاله مجاهد . أى تصعدت عن النبات بعد موتها . وعلى هذا التقدير يكون فى الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ربت واهتزت . والاهتزاز والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض ؛ وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض ؛ فربوها ارتفاعها . ويقال للوضع المرتفع : ربوة ورابية ؛ فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد فى جسمه بالكبر طولاً وعرضاً . وقرأ أبو جعفر وخالد « وَرَبَّتْ » ومعناه عظمت من الرينة . وقيل « اهْتَزَّتْ » أى استبشرت بالمطر « وَرَبَّتْ » أى انتفخت بالنبات . والأرض إذا أنشقت بالنبات وصفت بالضحك ، فيجوز وصفها بالاستبشار أيضاً . ويجوز أن يقال الربو والاهتزاز واحد ؛ وهى حالة خروج النبات . وقد مضى هذا المعنى فى « الحج »<sup>(٢)</sup> « إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَيُحْيِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »<sup>(٣)</sup> تقدم فى غير موضع .

(١) شبه الرماد بكحل العين لسواده ؛ فانه يسود متى تقادم عهده وإصابته الأمطار . والنوى حفير حول الخيمة . والجذم الأصل . وأثلم مهدوم . وخاشع تداعت آثاره واستوى بالأرض . يريد أن ذلك الرماد تغير ولم أتبينه إلا بعد لأى أى بعد جهد ومشقة .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٣ طبعة أولى أو ثانية .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٥ طبعة أولى أو ثانية .



قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** ﴿٤١﴾ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ** ﴿٤٢﴾ **لَا يَأْتِيهِ الْبَطُلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ** ﴿٤٣﴾ **مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ** ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا)** أى يميلون عن الحق فى أدلتنا والإلحاد الميل والعدول . ومنه اللحد فى القبر؛ لأنه أميل إلى ناحية منه . يقال ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل . ولحد لغة فيه . وهذا يرجع إلى الذين قالوا : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ » وهم الذين ألحدوا فى آياته ومالوا عن الحق فقالوا : ليس القرآن من عند الله أو هو شعر أو سحر ؛ فالآيات آيات القرآن . قال مجاهد : **« يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا »** أى عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصديّة واللغو والغناء . وقال ابن عباس : هو تبديل الكلام ووضعه فى غير موضعه . وقال قتادة : **« يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا »** يكذبون فى آياتنا . وقال السدى : يعاندون ويشاقون . وقال ابن زيد : يشركون ويكذبون . والمعنى متقارب . وقال مقاتل : نزلت فى أبى جهل . وقيل : الآيات المعجزات وهو يرجع إلى الأول فإن القرآن معجز . **(أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ)** على وجهه وهو أبو جهل فى قول ابن عباس وغيره . **(خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ)** قيل : النبى صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مقاتل . وقيل : عثمان . وقيل : عمار ابن ياسر . وقيل : حمزة . وقيل : عمر بن الخطاب . وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى . وقيل : المؤمنون . وقيل : إنها على العموم ؛ فالذى يلقي فى النار الكافر ، والذى يأتى آمناً يوم القيامة المؤمن . قاله ابن بحر . **(أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ)** أمر تهديد أى بعد ما علمتم أنهما لا يستويان فلا بد لكم من الجزاء . **(إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)** وعيد بتهديد وتوعد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا بِالَّذِي لَمْ يَأْتِهِمْ ﴾ الذكروها هنا القرآن في قول الجميع ؛ لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه من الأحكام . والخبر محذوف [ تقديره ] <sup>(١)</sup> هالكون أو معدبون . وقيل : الخبر « أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ » وأعرض قوله « مَا يُقَالُ لَكَ » ثم رجع إلى الذكرو فقال : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا » ثم قال : « أُولَئِكَ يُنَادُونَ » والأول الاختيار ؛ قال النحاس : عند النحويين جميعا فيما علمت . ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴾ أى عزيز على الله ؛ قاله ابن عباس ؛ وعنه : عزيز من عند الله . وقيل : كريم على الله . وقيل : « عَزِيزٌ » أى أعزه الله فلا يتطرق إليه باطل . وقيل : ينبغى أن يعز ويُجَلَّ وألا يلغى فيه . وقيل : « عَزِيزٌ » من الشيطان أن يسدله ؛ قاله السدى . مقاتل : منع من الشيطان والباطل . السدى : غير مخلوق فلا مثل له . وقال ابن عباس أيضا : « عَزِيزٌ » أى ممتنع عن الناس أن يقولوا مثله . ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ أى لا يكذبه شيء مما أنزل الله من قبل ولا ينزل من بعده كتاب يطلعه وينسخه ؛ قاله الكلبي . وقال السدى وقتادة : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » يعنى الشيطان ﴿ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ لا يستطيع أن يغير ولا يزيد ولا ينقص . وقال سعيد بن جبير : لا يأتيه التكذيب « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » . ابن جريج : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » فيما أخبر عما مضى ولا فيما أخبر عما يكون . وعن ابن عباس : « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ » من الله تعالى « وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » يريد من جبريل صلى الله عليه وسلم ولا من محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ ابن عباس : « حَكِيمٌ » فى خلقه « حَمِيدٌ » إليهم . قتادة : « حَكِيمٌ » فى أمره « حَمِيدٌ » إلى خلقه .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ ﴾ أى من الأذى والتكذيب ﴿ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعزى نبيه ويسلمه ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ لك ولأصحابك ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ يريد لأعدائك وجيعا . وقيل : أى ما يقال لك من إخلاص العبادة لله إلا ما قصد أوحى إلى من قبلك ، ولا خلاف بين الشرائع فيما يتعلق بالتوحيد ؛ وهو كقوله : « وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ

(١) زيادة يقتضيا السياق .

مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ » أى لم تدعهم إلا إلى ما تدعو إليه جميع الأنبياء، فلا معنى لإنكارهم عليك . وقيل : هو استفهام أى أى شىء يقال لك « إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ » . وقيل : « إِنْ رَبَّكَ » كلام مبتدأ وما قبله كلام تام إذا كان الخبر مضمرا . وقيل : هو متصل بـ « مَا يُقَالُ لَكَ » . « إِنْ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ » أى إنما أمرت بالإذذار والتبشير .

قوله تعالى : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ وَالْأَعْجَمِيُّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۚ أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾  
قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ وَالْأَعْجَمِيُّ وَعَرَبِيٌّ ﴾  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا » أى بلغة غير العرب « لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بيئت بلغتنا فإننا عرب لا نفهم الأعجمية . فبين أنه أنزله بلسانهم ليتقرر به معنى الإعجاز؛ إذ هم أعلم الناس بأنواع الكلام نظما ونثرا . وإذا عجزوا عن معارضته كان من أدل الدليل على أنه من عند الله . ولو كان بلسان العجم لقالوا لا علم لنا بهذا اللسان .  
الثانية — وإذا ثبت هذا ففيه دليل على أن القرآن عربى، وأنه نزل بلغة العرب ، وأنه ليس أعجميا، وأنه إذا نقل عنها إلى غيرها لم يكن قرآنا .

الثالثة — قوله تعالى : « الْأَعْجَمِيُّ وَعَرَبِيٌّ » وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائى « الْأَعْجَمِيُّ وَعَرَبِيٌّ » بهمزيين مخففتين ، والعجمى الذى ليس من العرب كان فصيحاً أو غير فصيح . والأعجمى الذى لا يفصح كان من العرب أو من العجم . فالأعجم ضدّ الفصح وهو الذى لا يبين كلامه . ويقال للحيوان غير الناطق أعجم، ومنه « صلاة النهار عجاء » أى لا يحجر فيها بالقراءة فكانت النسبة إلى الأعجم أكد، لأن الرجل العجمى الذى ليس من العرب قد يكون

فصيحاً بالعربية، والعربي قد يكون غير فصيح فالنسبة إلى الأعجمي أكد في البيان . والمعنى  
أقرآن أعجمي ونجى عربي؟ وهو استفهام إنكار . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم  
والغيرة وهشام عن ابن عامر « أَعْجَمِيٌّ » بهجمة واحدة على الحبر . والمعنى « لَوْلَا فَصَّلْتُ  
آيَاتَهُ » . فكان منها عربي يفهمه العرب وأعجمي يفهمه العجم . وروى سعيد بن جبير قال  
قالت قريش : لولا أنزل القرآن أعجميا وعربيا فيكون بعض آياته عجميا وبعض آياته عربيا  
فنزلت الآية . وأنزل في القرآن من كل لغة فمنه « السَّجِّل » وهي فارسية وأصلها سنك يكل  
أى طين وحجر ، ومنه « الفردوس » رومية وكذلك « القسطاس » . وقرأ أهل الحجاز  
وأبو عمرو وآبن ذكوان وحفص على الاستفهام إلا أنهم لينوا الهجمة على أصولهم . والقراءة  
الصحيحة قراءة الاستفهام . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾ أعلم الله أن القرآن هدى وشفاء  
لكل من آمن به من الشك والريب والأوجاع . ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ﴾ أى صمم  
عن سماع القرآن ، ولهذا تواصلوا باللغو فيه . ونظير هذه الآية « وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ  
وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَرْيَدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » وقد مضى مستوفى . وقراءة العامة (عمى)<sup>(١)</sup>  
على المصدر . وقرأ ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمرو بن العاص ومعاوية وسليمان بن قتة  
« وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمٍ » بكسر الميم أى لا يتبين لهم . وأختار أبو عبيدة القراءة الأولى ؛ لإجماع  
الناس فيها ؛ ولقوله أقولا : « هُدًى وَشِفَاءً » ولو كان هادٍ وشافٍ لكان الكسر فى « عَمَى »  
أجود ؛ ليكون نعتا مثلهما ؛ تقديره : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » فى ترك قبوله بمنزلة من فى آذانهم  
« وَقْرٌ وَهُوَ » يعنى القرآن « عَلَيْهِمْ » ذو عمى ؛ لأنهم لا يفقهون فحذف المضاف . وقيل :  
المعنى والوقر عليهم عمى . ﴿ أَوَلَيْسَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ يقال ذلك لمن لا يفهم من  
التمثيل . وحكى أهل اللغة أنه يقال للذى يفهم : أنت تسمع من قريب . ويقال للذى  
لا يفهم : أنت تنادى من بعيد . أى كأنه ينادى من موضع بعيد منه فهو لا يسمع النداء

(١) راجع ج ١ ص ٣١٥ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية .

ولا يفهمه . وقال الضحاك : « يُنَادُونَ » يوم القيامة بأقبح أسمائهم « مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ »  
 فيكون ذلك أشد لتوبيخهم وفضيحتهم . وقيل : أى من لم يتدبر القرآن صار كالأعمى الأصم ،  
 فهو ينادى من مكان بعيد فينقطع صوت المنادى عنه وهو لم يسمع . وقال على رضى الله  
 عنه ومجاهد : أى بعيد من قلوبهم . وفى التفسير : كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .  
 وحكى معناه النقاش .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا  
 كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾  
 مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾  
 قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) يعنى التوراة ( فَاخْتَلَفَ فِيهِ ) أى آمن  
 به قوم وكذب به قوم . والكناية ترجع إلى الكتاب ، وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
 أى لا يحزنك اختلاف قومك في كتابك ، فقد اختلف من قبلهم في كتابهم . وقيل : الكناية  
 ترجع إلى موسى . ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) أى فى إمامهم . ( لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ )  
 أى بتعجيل العذاب . ( وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ) من القرآن ( مُرِيبٍ ) أى شديد الريبة .  
 وقد تقدم . وقال الكلبي فى هذه الآية : لولا أن الله أخر عذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة  
 لأتاهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم . وقيل : تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم  
 من المؤمنين .

قوله تعالى : ( مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ) شرط وجوابه وكذا ( وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ) .  
 والله جل وعز مستغن عن طاعة العباد ، فن أطاع فالثواب له ، ومن أساء فالعقاب عليه .  
 ( وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ) نفى الظلم عن نفسه جل وعز قليله وكثيره ، وإذا آتفت  
 المبالغة أنتفى غيرها ، دليله قوله الحق : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » وروى العدول الثقات ،



والأمة الأثبات ، عن الزاهد العدل ، عن أمين الأرض ، عن أمين السماء ، عن الرب جلّ جلاله : « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » الحديث . وأيضا فهو الحكيم المالك ، وما يفعله المالك في ملكه لا أعترض عليه ؛ إذ له التصرف في ملكه بما يريد .

قوله تعالى : **إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْذَنَكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ۖ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ ۖ** (٤٨)

قوله تعالى : **(إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ)** أى حين وقتها . وذلك أنهم قالوا : يا محمد إن كنت نبيا نفبرنا متى قيام الساعة فنزلت : **(وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ)** « من » زائدة أى وما تخرج ثمرة . **(مِنْ أَكْثَامِهَا)** أى من أوعيتها ، فالأكام أوعية الثمرة ، واحدا كمة وهى كل ظرف لمال أو غيره ؛ ولذلك سمي قشر الطلع أعنى كُفْرَاه الذى ينشق عن الثمرة كمة ؛ قال ابن عباس : الكمة الكُفْرَى قبل أن تنشق ، فإذا انشقت فليست بكمة . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « الرحمن » . وقرأ نافع وآبن عامر وحفص « مِنْ ثَمَرَاتٍ » على الجمع . الباقون « ثَمَرَةً » على التوحيد والمراد الجمع ، لقوله : **(وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى)** والمراد الجمع ، يقول : **«إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ»** كما يرد إليه علم النار والنتاج . **(وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ)** أى ينادى الله المشركين **(أَيْنَ شُرَكَائِيَ)** الذين زعمتم فى الدنيا أنها آلهة تشفع . **(قَالُوا)** يعنى الأصنام . وقيل : المشركون . ويحتمل أن يريدهم جميعا العابد والمعبود **(أَدْذَنَكَ)** أسمعنك وأعلمنك . يقال آذن يؤذن إذا أعلم قال : (٢)

أَدْذَنَّا يَبِينُهَا أَشْمَاءُ \* رَبِّ نَارٍ يَمْلُ مِنْهُ النَّوَاءُ

(١) فى تفسير قوله تعالى : « والنخل ذات الأكام » آية ١١ . (٢) هو الحارث بن حنظلة ، والبيت مطلع معلقته .

﴿ مَا مَنَّا مِنْ شَيْءٍ ﴾ أى نعلمك ما منا أحد يشهد بأن لك شريكا . لما عاينوا القيامة تبرءوا من الأصنام وتبرأت الأصنام منهم كما تقدم فى غير موضع . <sup>(١)</sup> ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى بطل عنهم ﴿ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فى الدنيا ﴿ وَظَنُوا ﴾ أى أيقنوا وعلموا ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ حِصِّ ﴾ أى فرار عن النار . و « ما » هنا حرف وليس بآثم ؛ فلذلك لم يعمل فيه الظن وجعل الفعل ملغى ؛ تقديره : وظنوا أنهم ما لهم حصص ولا مهرب . يقال : حاص يحيص حصصا ومحيصا إذا هرب . وقيل : إن الظن هنا الذى هو أغلب رأى . لا يشكون فى أنهم أصحاب النار ولكن يطمعون أن يخرجوا منها . وليس يبعد أن يكون لهم ظن ورجاء إلى أن يؤيسوا .

قوله تعالى : لَا يَسْتَعِمْ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَعُوسُ قَنُوطٌ ﴿١٠٠﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّاهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّىٓ إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿١٠١﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَا بَاجَانٍ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْتَأْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ أى لا يمل من دعائه بالخير . والخير هنا المال والصحة والسلطان والعز . قال السدى : والإنسان ها هنا يراد به الكافر . وقيل : الوليد بن المغيرة . وقيل : عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأميرة بن خلف . وفى قراءة عبد الله « لَا يَسْتَأْمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْمَالِ » . ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ الفقر والمرض ﴿ فَيَعُوسُ ﴾ من روح الله ﴿ قَنُوطٌ ﴾ من رحمته . وقيل : « يَؤُوسٌ » من إجابة الدعاء « قَنُوطٌ » بسوء الظن بربه . وقيل : « يَؤُوسٌ » أى يئس من زوال ما به من المكروه « قَنُوطٌ » أى يظن أنه يدوم ؛ والمعنى متقارب .

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٠٣ وما بعدها طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا ﴾ عافية ورخاء وغنى ﴿ مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتهُ ﴾ ضر وسقم وشدة وفقر . ﴿ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي ﴾ أى هذا شئ أستحقه على الله لرضاه بعملى ؛ فيرى النعمة حتما واجبا على الله تعالى ، ولم يعلم أنه آتتله بالنعمة والحننة ؛ ليتبين شكره وصبره . وقال ابن عباس : « هَذَا لِي » أى هذا من عندى . ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَى ﴾ أى الجنة واللام للتأكيد . يمتنى الأمانى بلا عمل . قال الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب : للكافر أمنيّتان أما فى الدنيا فيقول : « لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْبَى » وأما فى الآخرة فيقول : « يَالَيْتَنَّا تُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » و « يَالَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا » . ﴿ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ﴾ أى لنجزىهم . قسم أقسم الله عليه . ﴿ وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ شديد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أُنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ يريد الكافر ﴿ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ . وقال ابن عباس : يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف أعرضوا عن الإسلام وتباعدوا عنه . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى ترفع عن الاتقياد إلى الحق وتكبر على أنبياء الله . وقيل « نَأَى » تباعد . يقال : نأيت ونأيت عنه نأيا بمعنى تباعدت عنه وأنايته فأتأتى أبعدته فبعد ، وتناؤا وتباعدوا والمتناؤى الموضع البعيد ؛ قال النابغة :

فَإِنَّكَ كَاللَّيْلِ الَّذِى هُوَ مُدْرِكِى \* وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَنَائِىَ عَنْكَ وَاسِعٌ

وقرأ يزيد بن القعقاع و « نَاءَ بِجَانِبِهِ » بالألف قبل الهمزة . فيجوز أن يكون من « نَاءَ » إذا نهض . ويجوز أن يكون على قلب الهمزة بمعنى الأول . ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ أى أصابه المكروه ﴿ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ كثير ، والعرب تستعمل الطول والغرض فى الكثرة . يقال : أطل فلان فى الكلام وأعرض فى الدعاء إذا أكثر . وقال ابن عباس : « فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ » فسذو تضرع واستغاثة . والكافر يعرف ربه فى البلاء ولا يعرفه فى الرخاء .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ  
 أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ  
 وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ  
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا  
 إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ ) أى قل لهم يا محمد « أَرَأَيْتُمْ » يا معشر المشركين ( إِنْ كَانَ )  
 هذا القرآن ( مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلُّ ) أى فإى الناس أضل أى لا أحد أضل  
 منكم لفرط شقاقكم وعداوتكم . وقيل : قوله « إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » يرجع إلى الكتاب  
 المذكور فى قوله : « آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » والأول أظهر وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : ( سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ) أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا « فِي الْآفَاقِ »  
 يعنى خراب منازل الأمم الخالية ( وَفِي أَنْفُسِهِمْ ) بالبلايا والأمراض . وقال ابن زيد :  
 « فِي الْآفَاقِ » آيات السماء « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » حوادث الأرض . وقال مجاهد : « فِي الْآفَاقِ »  
 فتح القرى ، فيسر الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم وللخلفاء من بعده وأنصار دينه .  
 فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما ، وفى ناحية المغرب خصوصا من الفتوح التى لم  
 يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ، ومن الإظهار على الجبابة والأكسرة وتغليب  
 قليلهم على كثيرهم ، وتسليط ضعفائهم على أقويائهم وإجرائه على أيديهم أمورا خارجة عن  
 المعهود خارقة للعادات « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » فتح مكة . وهذا آخنيار الطبرى . وقاله المنهال بن  
 عمرو والسدى . وقال قتادة والضحاك : « فِي الْآفَاقِ » وقائع الله فى الأمم « وَفِي أَنْفُسِهِمْ »  
 يوم بدر . وقال عطاء وآبن زيد أيضا « فِي الْآفَاقِ » يعنى أقطار السموات والأرض من  
 الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والأمطار والرعد والبرق والصواعق والنبات

والأشجار والجبال والبحار وغيرها . وفي الصباح : الآفاق النواحي ، واحدها أفق وأفق  
مثل عُسْر وعُسْر ، ورجل أفق بفتح الهمزة والفاء إذا كان من آفاق الأرض . حكاه أبو نصر .  
وبعضهم يقول : أفق بضمهما وهو القياس . وأنشد غير الجوهري :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ \* لَنَا قَمَرَاهَا وَالنَّجُومُ الطَّوَالِعُ

«وَفِي أَنْفُسِهِمْ» من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى سبيل الغائط والبول ؛ فإن الرجل  
يشرب ويأكل من مكان واحد ويميز ذلك من مكانين ، وبديع صنعة الله وحكمته في عينيه  
اللتين هما قطرة ماء ينظر بهما من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام ، وفي أذنيه اللتين  
يفرق بهما بين الأصوات المختلفة . وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه . وقيل : « فِي أَنْفُسِهِمْ »  
من كونهم نطفة إلى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في «المؤمنون» بيانه . وقيل : المعنى  
سيرون ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ  
الْحَقُّ ﴾ فيه أربعة أوجه : أحدها أنه القرآن . والثاني الإسلام جاءهم به الرسول ودعاهم  
إليه . والثالث أن ما يريهم الله ويفعل من ذلك هو الحق . والرابع أن محمدا صلى الله عليه وسلم  
هو الرسول الحق . ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ ﴾ في موضع رفع بأنه فاعل بـ « يَكْفِي » و « أَنَّهُ »  
بدل من « رَبِّكَ » فهو رفع إن قدرته بدلا على الموضع ، وجر إن قدرته بدلا على اللفظ .  
ويجوز أن يكون نصبا بتقدير حذف اللام ، والمعنى أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ رَبُّكَ بما دلهم عليه من توحيده ؛  
لأنه ﴿ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ وإذا شهد جازى عليه . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ »  
في معاقبته الكفار . وقيل . المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار .  
وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » شاهدا على أن القرآن من عند الله . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ  
بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » مما يفعله العبد « شَهِيدٌ » والشهيد بمعنى العالم ، أو هو من  
الشهادة التي هي الحضور ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ ﴾ في شك ﴿ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ﴾ في الآخرة .  
وقال السدي : أي من البعث . ﴿ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ﴾ أي أحاط علمه بكل شيء .



قاله السدى . وقال الكلبى : أحاطت قدرته بكل شىء . وقال الخطابى : هو الذى أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وهو الذى أحاط بكل شىء علما ، وأحصى كل شىء عددا . وهذا الاسم أكثر ما يجىء فى معرض الوعيد ، وحقيقته الإحاطة بكل شىء ، واستئصال المحاط به ، وأصله مُحِيطٌ نقلت حركة الياء إلى الخاء فسكنت . يقال منه : أحاط يحيط إحاطة وحيطه ومن ذلك حائط الدار ، يحوطها أهلها ، وأحاطت الخيل بفلان إذا أخذ مأخذا حاصرا من كل جهة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأُحِيط بِشَمْرِهِ » والله أعلم بصواب ذلك .



تم الجزء الخامس عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السادس عشر ، وأوله :

”سورة الشورى“



كَمَل طبع الجزء الخامس عشر من كتاب ”الجامع لأحكام القرآن للقرطبي“

بمطبعة دار الكتب المصرية فى يوم الجمعة ٧ رجب سنة ١٣٦٥

محمد نديم

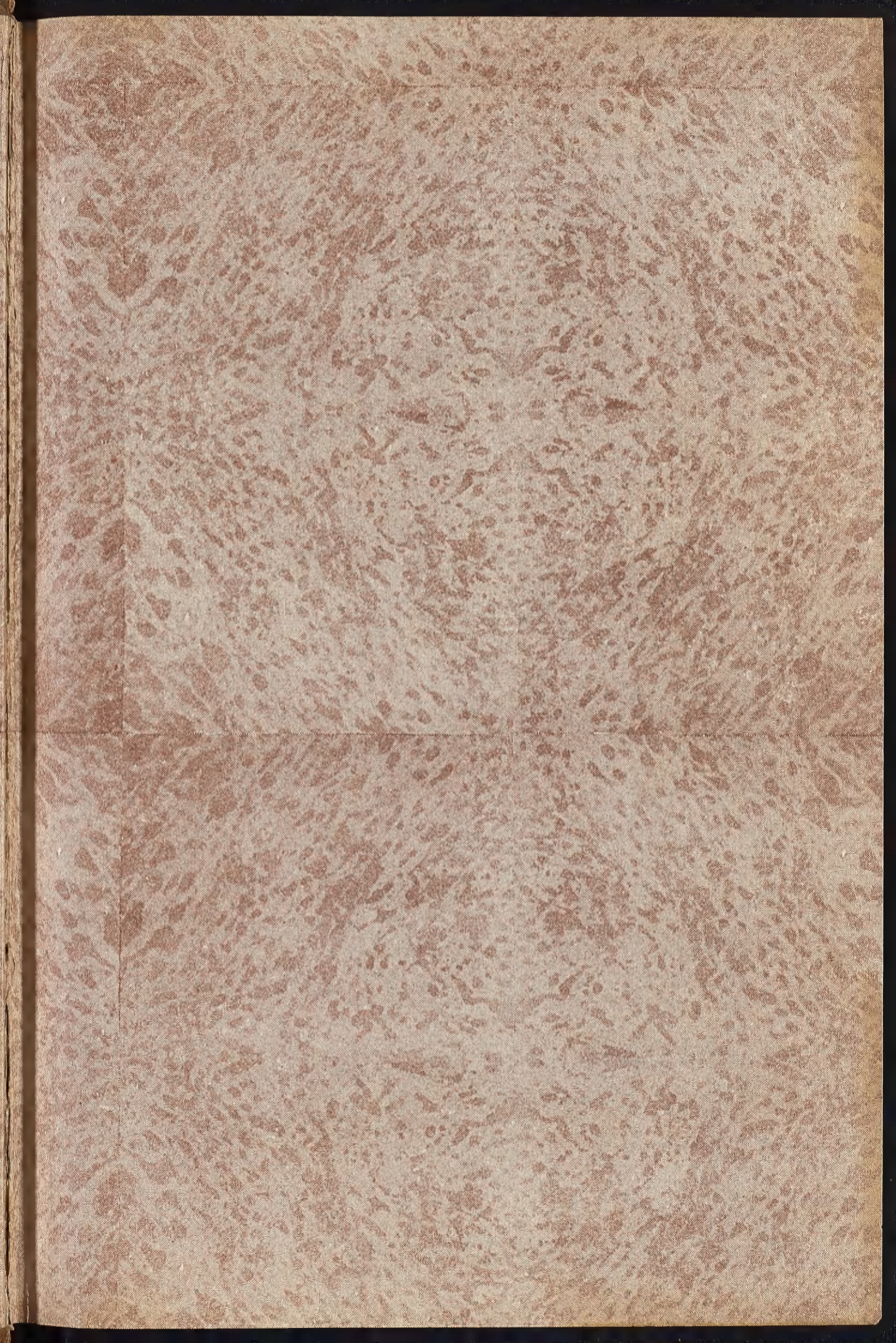
( ٧ يونيه سنة ١٩٤٦ ) م

مدير المطبعة بدار الكتب

المصرية









COLUMBIA UNIVERSITY



0026814943

DATE DUE

~~GL JUN 12 1980~~

DATE DUE

~~GL JUL 11 1980~~

~~NOV 25 1980~~

~~GL JUN 15 1981~~

09761128

MAIN ENTRY

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.  
A TWO DOLLAR FINE WILL  
BE CHARGED FOR THE LOSS  
OR MUTILATION OF THIS CARD

PRINTED IN U.S.A.

09761128

JAN 18 1963



